जैनाचार्य-न्यायांभोनिधि-श्रीमद् विजयानंदसूरीश्वरजीना लघुशिष्य
दक्षिणविहारी-श्री अमरविजयजी महाराज.

ॐ जन्म संवत १९१५ ना फाल्गुण शुदि १२ ॐ



ॐ दीक्षा संवत १९३६ ना वैशाख शुदि २ ॐ

શિનોરવાસી શા. ગુલાબચંદ શિવલાલભાઇએ પોતાની સ્વ. સધર્મચારિણીના શ્રેયાર્થે તથા ગુરૂભક્તિ નિમિત્તે આ ફોટો દાખલ કરાવ્યો છે.

दक्षिणविहारि सद्गुरुवर्य श्रीमदमरविजय मुनिपुङ्गव-

गुणस्तुत्यष्टकम्.

मन्दाक्रान्तावृत्तम् ।

पायं पायं भवभयहरीं वाक्सुधां यो गुरूणां
श्रायं श्रायं विरतहृदयो जैनदीक्षां वरेण्याम् ।
लायं लायं ह्यविचलमनाः शिक्षणं योऽबुधच
सोऽयं दद्यादमरविजयः सद्गुरुर्मङ्गलं नः ॥१॥
जापं जापं प्रकटविभवं तीर्थकृन्नाममन्त्रं
वापं वापं भविकहृदयक्ष्मासु सद्धर्मबीजम् ।
तापं तापं दुरितततिहृत् दुस्तपो यो व्यराजत्
सोऽयं दद्यादमरविजयः सद्गुरुर्मङ्गलं नः ॥२॥
शामं शामं भवततिकरान् यः स्वकीयान् कषायान्
दामं दामं भुवनजयिनं चेन्द्रियग्राममुग्रम् ।
वामं वामं विकलितजगन्मोहसीधु व्यलासीत्
सोऽयं दद्यादमरविजयः सद्गुरुर्मङ्गलं नः ॥३॥
भ्रामं भ्रामं जगति च जिनाधीशतीर्थेषु भक्त्या
नामं नामं सुरनरनताः सादरं जैनमूर्तीः ।
रामं रामं निजगुणगणे योऽशुधत् स्वीयचेतः
सोऽयं दद्यादमरविजयः सद्गुरुर्मङ्गलं नः ॥४॥

गालं गालं विमलगुणभाक् योऽभिमानं स्वकीयं
चालं चालं जिनवरपथे योऽनयद्वै सदैव ।
ज्वालं ज्वालं भवदमदहत कर्म यो ध्यानवह्नि
सोऽयं दद्यादमरविजयः सद्गुरुर्मङ्गलं नः ॥५॥

बोधं बोधं भविकनिकरं स्वीयपीयूषवाण्या
शोधं शोधं कलुषकलुषं तन्मना दर्पणाभम् ।
योधं योधं मतिभृदजयद्वादिनो यश्च वादे
सोऽयं तन्यादमरविजयः सद्गुरुर्मङ्गलं नः ॥६॥

दायं दायं जिनसमयविद्च्छुद्धधर्मोपदेशं
त्रायं त्रायं भविकमनुजान् योऽहितान्मार्गगन्तॄन् ।
नायं नायं त्ववितथपथेऽतिक्षिपद्यः प्रकामं
सोऽयं दिश्यादमरविजयः सद्गुरुर्मङ्गलं नः ॥७॥

धारं धारं तरणिसदृशं यश्च वैराग्यश‍ृङ्गं
मारं मारं स्मररिपुमरं शीलसन्नाहशाली ।
भारं भारं विमलयशसा यो जगन्तीमदीपि
सोऽयं दिश्यादमरविजयः सद्गुरुर्मङ्गलं नः ॥८॥

इतिगुणगणभाजां धीमतां सद्गुरूणां
स्तवनमरचि भक्त्या चेतसि प्रस्फुरन्त्या ।
चतुरविजयनाम्ना शिष्यलेशेन तेषां
वसुमुनिनिधिभूमीसंख्यके वैक्रमेऽब्दे ॥९॥

॥ प्रस्तावना ॥

ॐ श्री स्याद्वादिने नमः ।

प्रिय वाचको ! लोकोने बोध थवाना हेतुथी आ पुस्तकमां लेखोनो संग्रह करवामां आव्यो छे, दुनीया " शांतिनो " मार्ग ढूंढे छे पण बीजा जीवोनुं अहित करीने जो पोते शांति मेळववा चाहतो होय तो ते केवल भ्रांतिमय छे. कदाच पूर्व पुण्यना प्रबल संयोगोथी वर्त्तमानकालमां विघ्न देखी शकतो न होय, पण परभवमां तो ते पापनुं प्रायश्चित भोगव्या विना छुटको थायज नहीं; एम सर्वे धर्मना शास्त्रो पोकारी पोकारीने कही रह्यां छे. माटे पोताना आत्माने आ भवमां तेमज परभवमां शांतिमय बनाववानी इच्छा होय तेवा महापुरुषोने कोई निःस्वार्थी महापुरुषोनो कहेलो, सर्व जीवोना हितवाळो, तत्त्वस्वरूपमय, सत्य धर्म होय ते मेळववानी खास जरुर छे.

जुवो के पूर्वकाळमां केटलाक महापुरुषोने तेवा "हिंसक" मार्गना प्रपंचथी तिरस्कार पण थयेलो जोवामां आवे छे, तेथी ते हिंसक प्रवृत्तिओने छोडी दई पोते भक्तिमार्गनो अथवा

निवृत्तिमार्गना वचनोने प्रगट करी तेओए लोकोने ते तरफ दोरेला छे पण ते मुख्य पुरुषोनो अभाव थया पछी तेमना अनुयायीओने ते हिंसक लोकोए पोतानी चालती हिंसक प्रवृत्तिनी प्रथामां भेल-सेलम करी दीधा छे, पण ते भक्तिमार्गमां के निवृत्तिमार्गमां शुद्धपणे रहेवा दीधा नथी. हिंसक प्रवृत्तिमां मळेला पाछा फरीथी हिंसक रूप तामसी कोटडीमांथी निकळवा पामे नहीं तेवा हेतुथी अनेक प्रकारनी वागजाल पण करी मुकेली छे, जेमके " स्वधर्मे निधनं श्रेयः परधर्मो भयावहः " पुनः " हस्तिना ताड्यमानोऽपि न गच्छेज्जैनमंदिरं " इत्यादि अनेक प्रकारथी एवा फसाव्या छे के जेथी अज्ञानवर्ग कोइ पण प्रकारथी सत्यधर्मनो आश्रय मेळवी शके नहीं. खरुं जोतां स्वार्थीलोकोए सत्यधर्मथी वंचित राखी केवळ स्वार्थ साधवाने माटेज आ प्रपंच रचेलो होय एम लागे छे, परंतु आ अंग्रेजोना राज्यमां ते वागजालनुं मान स्वभावथीज ओछुं थतुं जाय छे ए पण एक समयनीज बलिहारी छे ॥ हवे आपणे विचार करवानो ए छे के, जे धर्ममां पोतानुं अने बीजा जीवोनुं सर्व प्रकारथी हित समाएलुं होय, अने ते धर्म निःस्वार्थी एवा पूर्णतत्त्वज्ञानीना मुखथी प्रगट थयेलो होय, अने ते सत्यधर्म प्राचीन कालथी चालतो आवेलो होय, तेवा

सत्य धर्मनो आश्रय मेळवीए तो जरुर आपणे आपणा आत्माने आ भवना तेमज परभवना जोखममां पडतो बचावी शकीए.

हवे ते प्राचीनकालथी चालतो आवेलो खरो सत्यधर्म कयो हशे ? अने तेमां केवा केवा प्रकारना तत्त्वो समायेला हशे ! विगेरे विचारो कोइ त्राहित मध्यस्थ पुरुषोनी--दृष्टिथी विचारीये तो जरुर सत्याऽसत्यनो निर्णय करी शकीये. ते सत्याऽसत्यनो निर्णय क्यारे करी शकीये के ज्यारे आपणा दुराग्रहने छोडी दइ, माध्यस्थपणानी बुद्धिथी पुरुतपणे विचार करीये तो, अवश्य आपणा आत्माने अधोमार्गमां पडताने रोकी सत्य-धर्म उपर चढावी शकीए, ए शिवाय बीजो कोइ पण सुगम रस्तो जोवामां आवतो नथी ॥

सत्यधर्मना मार्गने शोधवानो उपाय ए छे के--धर्म बे प्रकारना हेतुथी चालतो आवेलो होय छे—एक धर्म अल्पज्ञोथी प्रवर्त्तमान स्वार्थसाधक, अने बीजो सर्वज्ञोथी प्रवर्त्तमान परमार्थ-पोषक. जो के स्वार्थ साधक धर्ममां परमार्थनी वातो न होय तो तेने कोइ पण मान आपे नहीं, माटे तेमां परमार्थनी वातो प्रसंगने अनुसरीने लीधेली तो होयज पण ज्यारे बारीक

दृष्टिथी विचार करीये तो, ते परमार्थ वातो पण मुख्यपणे स्वार्थ साधवाना हेतुथीज मिश्रित थयेली छे एम दृष्टिमां तरी आवशे. तो पछी तेवा स्वार्थी लोकोना शास्त्रोमांथी आत्माना उद्धारनो रस्तो केवी रीते शोधी काढवो ? ते कांइ सामान्य बुद्धिवालाथी शोधी शकायज नही. माटे-तेमांनाज मध्यस्थ पंडितोए पोताना चालता धर्मनो अने बीजाना चालता धर्मनो अभ्यास करी सत्य हृदयथी टुंकमां सारभूत उद्गारो प्रगट करेला होय, तेनो विचार करतां जे कांइ आपणने सत्य स्वरूप भानमान थाय, ते तरफ आपणुं वलण फेरवीने ते सत्यधर्मना महात्माओनी संगत करी किंचित् किंचित् तत्त्व मेलवता रहीये, तो पण आपणी चालती भूलने सुधारी शकीए. हुं कांइ नवा मतना संपूर्ण तत्त्वोने जाणवानो दावो करी शक्तो नथी, पण तेवा तत्त्वना जाण मध्यस्थ पुरुषो—जे जे पोताना निर्मल हृदयथी उद्गारो प्रगट करी गयेला होय, तेमनाज विचारोथी विचार करीये तो, आपणे पण आपणुं ध्येय साधवाने समर्थ थइ शकीए. हुं पण तेवाज ख्यालथी तेवा मध्यस्थ पुरुषोना वचनोमां रहेली महत्त्वतानो विचार करी, लोकोने विचार करवानी सुगमता करी आपवानुं धारु छुं. आटली सूचना करीने, हवे हुं ते बतावना प्रयत्न करीश.

जूवो के धर्मनो विषय अगाध छे. तेमज प्रपंची पंथो पण घणा छे, छतां पण हिंदुओना धर्मोनो विचार करी जोतां १ वैदिक २ जैन. अने ३ बौद्ध. ए त्रण धर्मोज घणा प्राचीनकालथी विस्तारपणे चालता आवेला नजरे पडे छे. तेमज तेमना तत्त्व-ग्रंथोनो विस्तार पण जाणवा जेवोज होय छे. बाकीना पंथो ते त्रणे धर्मोमांथी किंचित् किंचित् पोताने मन गमता विचारोने ग्रहण करी प्रसिद्ध थयेला छे एम जणाइ आवे छे.

प्रथम अमोए कह्युं हतुं के–एक धर्म **स्वार्थसाधक** अने बीजो धर्म " **परमार्थपोषक** " तो हवे एनो सामान्यपणे विचार करी जोतां–इंद्रियोनाज सुखने माटे तेमज–धन, पुत्र, कलत्रादिक ऐहिक सुखना माटे तेमज परलोकमां राज्यादिक संपदा मेळववा अथवा इंद्रादिकनी पदवी मेळववाने माटे मुख्यपणे शास्त्रोनुं बंधारण थयेलुं होय, ते धर्मशास्त्रने **स्वार्थसाधक** तरीके मानवामां हरकत आवे नहीं. अने इंद्रियोना विषयनी सुख प्रवृत्तिथी पोताना आत्माने हटाववाने माटे, तेमज धन पुत्रादिकना मोहथी विरक्त थइ आत्मतत्त्व मेळववानी प्रवृत्ति थवाने माटे, जे शास्त्रोनी रचना थएली होय, ते शास्त्रो " **पर-मार्थपोषक** " धर्म तरीकेनांज मनाय. कारण के–सर्व कर्मोथी

मुक्त थयेज आत्माने दुःखनो अंत आववनार छे, एम हिंदुस्तानना तत्त्ववेत्ताओने कबूल करवुं पडे छे.

तो हवे विशेष विचार करवानो एटलोज के ते कर्मवस्तु शुं हशे ? अने दुनियामां उचामां उचां सत्य तत्त्वोनो विचार कोणे कर्यो हशे ! अने ते तत्त्वो आज सुधी पूर्ण प्रसिद्धिमां आव्यां केम नहीं होय ! तेनुं कारण जोतां एज मालम पडे छे के प्राचीन कालमां **मतांधतानुंज** प्राबल्य वधारे होवुं जोईए, अने ते कारणथीज–बौद्धोने आपणा हिंदुस्थानमांथी हांकी मुकवामां आव्या हता. मात्र जैनधर्मवालाओ उपरज तेटलो अत्याचार करवा शक्तिमान थया न हता. विचार करी जोतां ए सिद्ध थाय छे के–प्राचीनकालमां जैनधर्मना तत्त्वोथी अने बौद्ध धर्मना तत्त्वोथी आगळ वधी शके एवो बीजो वर्ग हयाती धरावतो न हतो. ते कारणने लीधेज पुराणोवालाओने बौद्धने पण नवमा " अवताररूपे " कल्पवानी जरुर पडी हती, जो के बौद्धधर्म तो हिंदुस्थानमांथी विदायज थएलो हतो. मात्र विशेष तत्त्वोनो प्रकाशक जे जैनधर्म हतो ते पण अनुकूलताना अभावे दबाएलो रह्यो.

तो पण जैनोना **मूलतत्त्वोमां** आज सुधी कोइ पण

प्रकारनो विकार थवा पाम्यो नथी, ए निर्विवाद सिद्ध छे. ते केवल सर्वज्ञ पुरुषोनी वाणीनीज खुबी छे.

वर्त्तमानकाळमां मध्यस्थ देशी तेमज परदेशी जैनधर्मना अभ्यासीओ, जनोना सुनिश्चित सत्य तत्त्वोने एकी अवाजे स्वीकारे छे, ते आ नवा जमानामां लोकोने आश्चर्य कर्या शिवाय रहेशे नहीं.

कारण पूर्वकालमां वैदिकधर्मी तथा ब्राह्मणधर्मी अनेक आग्रही पण्डितोना तरफथी जैनधर्मना मूलतत्त्वो उपर जूठा अने तद्दन अविचारित आक्षेपो सिवाय योग्य न्याय मळ्यो न होतो, तेमांनो एकज आक्षेप आ प्रसंगे टांकी बताबुं तो भारी पडतो नहीं गणाय. जुओ के- ब्रह्मसूत्रना प्रणेता वेदव्यास महर्षि "नैकस्मिन्नसंभवात्" आ सूत्रमां जैनधर्मनुं खंडन बीजरूपे लखी गएला, पछी तेना भाष्यकार अवतारिक अने सर्वज्ञ बिरुदना धारक श्री आद्यशंकरस्वामीजी जैनोना स्याद्वदन्यायनुं विस्तारथी खण्डन करेलुं, पण ते योग्य करेलुं नथी, जुओ महामहोपाध्याय पं० गंगनाथ एम. ए. डी. एल. एल. इलाहाबादवाळा लखे छे के–" जबसे मैंने शकराचार्यद्वारा जैनसिद्धांत पर

खंडनको पढा है तबसे मुझे विश्वास हुआ कि–इस सिद्धान्तमें बहुत कुछ है, जिसको वेदान्तके आचार्यने नहीं समझा और जो कुछ अभी तक मैं जैनधर्मको जान सका हूं उससे मेरा यह विश्वास दृढ हुआ है कि, यदि वह जैनधर्मको उसके असली ग्रन्थोंसे देखनेका कष्ट उठाता तो, उनको जैनधर्मसे विरोध करनेकी कोई बात नहीं मिलती."

एज प्रमाणे वैष्णवाचार्य श्रीराममिश्रशास्त्रीजी पण लखे छे, जुओ आज पुस्तकना प्रथम भागना पृ. ९६ थी "जैनदर्शन वेदान्तादि दर्शनोंसे भी पूर्वका है तब ही तो भगवान् वेदव्यास महर्षि ब्रह्मसूत्रोंमें कहते हैं ' नैकस्मिन्नसंभवात् ' × × × वेदोंमें अनेकान्तवादका मूल मिलता है. " तथा पृ. १०७ थी काका कालेलकर पण जणावे छे के–" जैनतत्त्वज्ञानमां स्याद्वादनो बराबर शो अर्थ छे ते जाणवानो दावो हुं करी शकतो नथी, पण हुं मानुं छुं के " स्याद्वाद " मानवबुद्धिनुं एकांगीपणुंज सूचित करे छे " इत्यादि.

वळी पृ. ११० थी आनंदशंकर बापुभाई ध्रुव पण लखे छे के–शंकराचार्ये स्याद्वाद उपर जे आक्षेप कर्यो छे ते मूल रहस्यनी साथे संबन्ध राखतो नथी " इत्यादि.

तथा बीजा भागना पृ. ९० मां युरोपियन विद्वान् डॉ. परटोल्ड लखे छे के-" स्याद्वादनुंज " एक वर्त्तमान पद्धतिनुंज स्वरूप जुओ एटले बस छे. धर्मना विचारोमां " जैनधर्म " ए एक निःसंशयपणे परमहदवाळो छे." इत्यादि.

आ ठेकाणे विचार करवानो ए छे के-वेदोना प्रवर्त्तक मनाता श्रीवेदव्यासमहर्षि तेमज सर्वज्ञ अने अवतारिक पुरुष गणाता श्रीशंकराचार्यस्वामीजी जेवा पण सर्व पदार्थोनो सुलभ रीते बोध करावनार एक सामान्य जैनोनो " स्याद्वादन्याय " न समजी शक्या तो पछी ते वखतना बीजा पण्डितो जैनोना तत्त्वोने समजेला हशे एम केवी रीते मानी शकाय ?

अमो तो एज कहिए छीए के-वर्त्तमानकालना आ तत्त्व शोधक पण्डितो जे निःपक्षपणानी बुद्धिथी जैनोमां रहेला महत्वना तत्त्वोने जोई शक्या छे, ते पूर्वेना मोटा मोटा पंडितो पण पोताना दुराग्रहने वश थएला, जैनोना एक पण महत्त्वना तत्त्वने जाणी शक्याज नथी.

आ विषयने वधारे न लंबावतां विशेष एज जणावुं छुं के

अमोए आ पुस्तकमां छपावेला लेखो शिवाय बीजा पण घणा मध्यस्थ विद्वानो तरफथी—" लेखो " बहार पडेला छे, पण केटलीक अनुकूलताना अभावे ते बधा संपूर्ण लेखो दाखल न करतां ते तर्फ वाचकोनुं ध्यान खेंचवा माटे तेमांना केटलाक टुंका टुंका फकरा आ स्थले टांकी बतावुं छुं. ते नीचे प्रमाणे—

'साधु' सरस्वतीभंडार—तत्त्वदर्शी—मार्त्तण्ड—लक्ष्मीभण्डार—सन्तसन्देश आदि उर्दू तथा नागरी मासिकपत्रना संपादक, विचारकल्पद्रुम—विवेककल्पद्रुम—वेदान्तकल्पद्रुम-कल्याणधर्म—कबीरजीका बीजक आदिग्रन्थरत्नोना रचयिता, तथा विष्णुपुराणादिना अनुवादक सुप्रसिद्ध महात्मा श्री सुव्रतलालजी वर्मन एम. ए. पोताना संपादित उर्दू मासिक पत्रना जान्युआरी सं. १९११ ना अंकमां प्रकाशित "महावीरस्वामीका पवित्र जीवन" नामना लेखमां केवल महावीरस्वामीना माटेज नहीं किन्तु एवा सर्व जैनतीर्थंकरोना, जैनमुनिओना, तथा जैनमहात्माओना संबन्धमां लखी गया छे के—" [१]ये दोनों जहान नजरसे गुजर,

[१] संसारमें-पीछेका और यह दोनो काल हमारा चला गया परन्तु हे प्रभो तेरे जैसा पवित्र आज तक हमको कोई न मिला,

तेरे हुसनका कोई वशर न मिला ” यह जैनीयोके आचार्य गुरु थे. पाकदिल, पाकख्याल, मुजस्सम पाकी व पाकीजगी थे.

हम इनके नामपर, इनके कामपर, और इनकी [२]बे नज़ीर नैफ्सकुशी व रिआजतकी मिसालपर जिस कदर नाज (अभिमान) करें बजा (योग्य) है। ३ हिंदुओ ! अपने इन बुजुर्गोंकी इज्जत करना सीखो...तुम इनके गुणोंको देखो. उनकी पवित्र सूरतोंका दर्शन करो, उनके भावोंको प्यारकी निगाहसे देखो, यह धर्म कर्मकी झलकती हुई, चमकती, दमकती, मूर्त्ते हैं...इनका दिल विशाल था, वह एक बेपायाकनारे समंदर था जिसमें मनुष्यप्रेमकी लहरें जोरशोरसे उठती रहती थी. और सिर्फ मनुष्यही क्यों उन्होंने संसारके प्राणीमात्रकी भलाईके लिये सबका त्याग किया. जानदारोंका खून बहाना रोकनेके लिये अपनी जिंदगीका खून कर दिया। यह अहिंसाकी परमज्योतिवाली मूर्त्तियां है। वेदोंकी श्रुति “ अहिंसा परमो धर्मः ” कुछ

---

१ पाउं से लेकर मस्तक तक पवित्र थे. २ अद्वितीय ॥ ३ मनको काबूमें रखनेवाले ॥ ४ ऐसे भगवानकी, ५ भक्तिपर ॥ ६ जितना अभिमान करे तितनाही योग्य है, ७ वह एक किनारे विनाके समुद्रथे ॥

इन्हीं पवित्र महान् पुरुषोंके जीवनमें अमलीसूरत इख्त्यिार करती हुइ नजर आती है.

ये दुनियांके जबरदस्त रिफोर्मेर, जबरदस्त उपकारी और बडे ऊंचे दर्जेके उपदेशक और प्रचारक गुजरे है । यह हमारी कौमी तवारिख (इतिहास) के कीमती (बहु मूल्य) रत्न हैं । तुम कहां और किसमें धर्मात्मा प्राणीयोंकी खोज करते हो ? इन्हीं को देखो, इनसे बेहतर (उत्तम) साहबे कमाल तुमको और कहां मिलेंगे ? । इनमें त्याग था, इनमें वैराग्य था, इनमें धर्मका कमाल था, यह इन्सानी कमजोरियों से बहुतही उचे थे, इनका खिताब " जिन " है. जिन्होंने मोहमायाको जीत लिया था, यह तीर्थंकर हैं, इनमें बनावट नहीं थी. जो बातथी साफ साफथी. ये वह लासानी (अनौपम्) शखसीयतें हो गुजरी हैं. जिनको जिस्मानी कमजोरियों व ऐबोंके छिपानेके लिये किसी जाहिरी पोशाककी जरूरत लाहक नहीं हुई क्योंकि उन्होंने तप करके जप करके

१ यदि अमल करनेवाली मूर्त्तियां ॥ २ महापुरुषो ॥
३ मानव्य शरीरकी कमजोरीयांसे ।
४ वेषक ।

योगका साधन करके अपने आपको मुकेम्मिल और पूर्ण वना लिया था "....इत्यादि. ॥

२ वळी–मि० कन्नुलाल जोधपुरी माह दिसंबर सन् १९०६ अने जान्युवारी सन् १९०९ The Theosophist (धी थिओसोफिस्ट) पत्रना अंकमां लखे छे के–" **जैनधर्म** " एक ऐसा प्राचीनधर्म है कि–जिसकी उत्पत्ति तथा इतिहासका पत्ता लगाना एक बहुत ही दुर्लभ वात है । इत्यादि.

३ जर्मनीना–डॉ० जोहनस हर्टल. ता. १७ । ६ । १९०८ ना पत्रमां कहे छे के–" मैं अपने देशवासियोको दिखाऊंगा कि–कैसें उत्तम नियम, और ऊंचे विचार, जैनधर्म और जनआचार्योमें है. जैनका साहित्य बौद्धों सें बहुत वड कर है और ज्यों ज्यों मैं जैनधर्म और उसके साहित्यको समझता हुं त्यों त्यों मैं उनको अधिक पसंद करता हूं " ॥ इत्यादि.

४ पेरिस (फ्रांसनी राजधानी) ना डॉ० ए० **गिरनाट** पोताना पत्र–ता० ३-१२-१९११ मां लखे छे के–"मनुष्योंकी तरक्कीके लिये जैनधर्मका चारित्र बहुत लाभकारी हैं, यह धर्म

---

२ यथार्थपणे परम स्वरूपको ।

बहुत ही असली स्वतंत्र सादा बहुत मूल्यवान् तथा ब्राह्मणोंके मतोंसे भिन्न है. तथा यह बौद्धके समान नास्तिक नहीं है." इत्यादि ॥

५ श्रीयुत वरदाकांत मुख्योपाध्याय एम० ए० बंगाला श्रीयुत नथुराम प्रेमीद्वारा अनुवादित हिंदी लेखथी—

"१ जैनधर्म हिंदुधर्मसे सर्वथा स्वतंत्र हैं. उसकी शाख या रूपांतर नहीं है.

२ पार्श्वनाथजी जैनधर्मके आदि प्रचारक नहीं था, परंतु इसका प्रथम प्रचार ऋषभदेवजीने किया था. इसकी पुष्टिके प्रमाणोंका अभाव नहीं है.

३ बौद्धलोग महावीरजीको निर्ग्रंथोका (जैनियोंका) नायक मात्र कहते हैं स्थापक नहीं कहते है." इत्यादि.

६ श्रीयुत तुकारामकृष्ण शर्मा लट्टु बी. ए. पी. एच. डी. एम. आर. ए. एस. एम. ए. एस. बी. एम. जी. ओ. एस. प्रोफेसर—संस्कृत शिलालेखादिकना विषयना अध्यापक किन्स कॉलिज बनारस काशीना दशम वार्षिकोत्सव उपर आपेला व्याख्यानमांथी—" सबसे पहले इस भारतवर्षमें ऋषभदेव नामके महर्षि उत्पन्न हुए, वे दयावान्, भद्रपरिणामी, पहिले

ɛ

तीर्थंकर हुए. जिन्होंने मिथ्यात्वअवस्थाको देखकर–सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान, और सम्यग्चारित्ररूपी मोक्षशास्त्रका उपदेश किया. बस यहही जिनदर्शन इस कल्पमें हुआ. इसके पश्चात् अजितनाथसे लेकर महावीर तक तेईस तीर्थंकर अपने अपने समयमें अज्ञानीजीवोंका मोहअन्धकार नाश करते रहे. "

७ साहित्यरत्न डॉ. **रवीन्द्रनाथ** टागोर कहे के– " **महावीरने** डींडीम नादसे हिंदमें ऐसा संदेसा फैलाया कि– धर्म यह मात्र सामाजिक रूढि नहीं है, परंतु वास्तविक सत्य है, मोक्ष यह बाहरी क्रियाकांड पालनेसे नहीं मिलता. परंतु सत्य-धर्म स्वरूपमें आश्रय लेनेसे ही मिलता है. और धर्म और मनुष्यमें कोई स्थाई भेद नहीं रह सकता. कहते आश्चर्य पैदा होता है कि––इस शिक्षाने समाजके हृदयमें जड करके बैठी हुई भावना-रूपी विघ्नोंको त्वरासे भेद दिये. और देशको वशीभूत कर लिया. इसके पश्चात् बहुत समय तक इन क्षत्रिय उपदेशकोंके प्रभावबलसे ब्राह्मणोंकी सत्ता अभिभूत हो गईथी " इत्यादि.

८ **नेपालचंद्रराय** अधिष्ठाता ब्रह्मचर्य्याश्रम शांतिनिकेतन बोलपुरवाला कहे छे के––" मुझको जैन तीर्थंकरोंकी शिक्षा पर अतिशय भक्ति है " इत्यादि––

९ मुहम्मद हाफिज सय्यद बी. ए. एल. टी. थीयोसोफिकल हाईस्कूल कानपुरवाला लखे छे के—" मैं जैनसिद्धांतके सूक्ष्मतत्त्वोंसे गहरा प्रेम करता हूं " इत्यादि.

१० एम. डी. पांडे थियोसोफिकल सोसायटी बनारस लखे छे के—" मुझे जैनसिद्धांतका बहुत शौख है, क्योंकि कर्मसिद्धांतका इसमें सूक्ष्मतासे वर्णन किया गया है "

११ श्री स्वामी विरूपाक्ष वडियर—धर्मभूषण, ' पंडित, ' ' वेदतीर्थ ' ' विद्यानिधि ' एम. ए. प्रोफेसर संस्कृतकॉलेज इन्दौर स्टेट, एमनो " जैनधर्म मीमांसा " नामनो लेख चित्रमयजगत्मां छपायेल छे तेमां लख्युं छे के—

१ "ईर्षा द्वेषके कारण धर्म प्रचारको रोकनेवाली विपत्तिके रहते हुए जैनशासन कभी पराजित न होकर सर्वत्र विजयी ही होता रहा हैं. इस प्रकार जिसका वर्णन है वह " अर्हन् देव " साक्षात् परमेश्वर (विष्णुस्वरूप) है, इसके प्रमाणभी आर्यग्रन्थोंमें पाये जाते है.

१ अनिर्वचनीया माया कह करकेभी वेदांतिओ अनिर्णीतपणे लिखते रहे वही परिस्फुट सूक्ष्मवस्तुरूप कर्मसिद्धांत जैनोमें लाखो श्लोकोंसे लिखा गया है ॥ संग्राहक ॥

२ उपरोक्त अर्हत परमेश्वरका वर्णन वेदोंमेंभी पाया जाता है.

३ एक बंगाली बेरिष्टरे " प्रेकटिकल पाथ " नामक ग्रन्थ बनावेल छे तेमां एक स्थान उपर लख्युं छे के—" ऋषभदेवका नाती मरीची प्रकृतिवादी था और वेद उसके तत्त्वानुसार होनेके कारण ही ऋग्वेद आदि ग्रन्थोंकी ख्याति उसीके ज्ञानद्वारा हुई हैं. फलतः मरीची ऋषिके स्तोत्र, वेद पुराण आदि ग्रन्थोमें है. यदि स्थान स्थान पर जैनतीर्थंकरोंका उल्लेख पाया जाता है तो कोई कारण नहीं कि हम वैदिककालमें जैनधर्मका अस्तित्व न माने.

४ सारांश यह है कि इन सब प्रमाणोंसे जैनधर्मका उल्लेख हिंदुओंके पूज्य वेदमेंभी मिलता है.

५ इस प्रकार वेदोंमें जैनधर्मका अस्तित्व सिद्ध करनेवाले बहुतसे मंत्र है. वेदके सिवाय अन्य ग्रन्थोंमेंभी जैनधर्मके प्रति सहानुभूति प्रगट करनेवाले उल्लेख पाये जाते है. स्वामीजीने इस लेखमें वेद, शिवपुराणादिके कई स्थानों के मूल श्लोक देकर उस पर व्याख्या भी की है.

६ पीछेसें जब ब्राह्मणलोगोंने यज्ञ आदिमें बलिदान कर " मा हिंस्यात् सर्वभूतानि " वाले वेदवाक्य पर हरताल फैरदी

उस समय जैनियोंने उन हिंसामय यज्ञ यागादिका उच्छेद करना आरंभ किया था. वस तभीसें ब्राह्मणोंके चित्तमें जैनोंके प्रति द्वेष बढने लगा. परंतु फिरभी भागवतादि महापुराणोंमें ऋषभदेवके विषयमें गौरवयुक्त उल्लेख मिल रहा है इत्यादि " ॥

१२, अम्बजाक्ष सरकार एम. ए. बी. एल. लिखित " जैनदर्शन जैनधर्म " जैनहितैषी भाग १२ अंक ९-१० मां छपावेल छे तेमां लख्युं छे के—

१ "यह अच्छी तरह प्रमाणिक हो चुका है कि जैनधर्म बौद्धधर्मकी शाखा नहीं है. उन्होंने केवल प्राचीनधर्मका प्रचार किया हैं.

२ जैनदर्शनमें जीवतत्त्वकी जैसी विस्तृत आलोचना है वैसी और किसीभी दर्शनमें नहीं है इत्यादि. "

१३ तथा श्रीयुत महामहोपाध्याय डॉक्टर सतीशचन्द्र विद्याभूषण एम. ए. पी. एच. डी. एफ. आई. आर. एस. सिद्धान्तमहोदधि प्रीन्सीपाल संस्कृतकॉलेज कलकत्ता, एमणे ता. २६ डिसेम्बर सन् १९१३ काशी (बनारस) नगरमां जैनधर्मना विषयमां व्याख्यान आपेल तेमां कहे छे के—" जैन-साधु........एक प्रशंसनीय जीवन व्यतीत करनेके द्वारा पूर्णरीतिसे

व्रत, नियम और इंद्रियसंयमका पालन करता हुआ जगत् के सम्मुख आत्मसंयमका एक बडाही उत्तम आदर्श प्रस्तुत करताहै। प्राकृत भाषा अपने संपूर्ण मधुमय सौन्दर्यको लिए हुए जैनियोंकी रचनामेंही प्रगट की गई है " इत्यादि.

१४ मि. आबे जे. ए. ड्वाई Discription of the character Manners and Customs of the people of India and of their institution and ciril (डिस्क्रीप्शन ऑफ धी केरेक्टर मेनर्स एन्ड कस्टम्स ऑफ धी पीपल ऑफ इन्डिया एन्ड ऑफ धेर इन्स्टीटयुशन-एन्ट सीरील) आ नामना पुस्तकमां जे सन् १८१७ मां लंडनमां छपाएल छे, तेमां ऐमणे जैनधर्मने घणोज प्राचीन जणावेल छे, अने जैनोना चार वेद १ प्रथमानुयोग, चरणानुयोग, करणानुयोग अने द्रव्यानुयोग ने आदीश्वर भगवाने रच्या एम कह्युं छे अने आदीश्वरने जैनीओमां घणा प्राचीन अने प्रसिद्ध पुरुष जैनिओना २४ तीर्थंकरोमां सहुथी पहेलां थयेला जणाव्या छे.

---

१५ वळी रा. रा. वासुदेव गोविन्द आपटे बी. ए. इन्दोर निवासी एक वखतना व्याख्यानमां लखे छे के—

१ " प्राचीनकालमें जैनिओंने उत्कृष्ट पराक्रम वा राज्य-भार* का परिचालन किया है.

२ जैनधर्ममें अहिंसा का तत्त्व अत्यन्त श्रेष्ठ है.

३ जैनधर्ममें यतिधर्म अत्यंन्त उत्कृष्ट है—इसमे सन्देह नही.

४ जैनियोमें स्त्रियोंको भी यतिदीक्षा लेकर परोपकारी कृत्योंमें जन्म व्यतीत करने की आज्ञा है वह सर्वोत्कृष्ट है.

६ हमारे हाथसे जीवहिंसा न होने पावे इसके लिए जैनी जितने डरते है इतने बौद्ध नहीं डरते ।

बौद्धधर्मदेशोमें मांसाहार अधिकतासे जारी है । आप स्वतः हिंसा न करके दूसरेके द्वारा मारे हुए बकरे आदिका मांस खानेमें कुछ हर्ज नहीं ऐसे सुभीतेका अहिंसा तत्त्व जो बौद्धोंने निकालाया वह जैनियोंको सर्वथा स्वीकार नहीं है.

७ जैनिओंकी एक समय हिंदुस्थानमें बहुत उन्नतावस्था थी.

---

* प्राचीनकालमे चक्रवर्त्ती, महामंडलीक, मंडलीक, आदि बडे बडे पदाधिकारी जैनधर्मी हुए है. जैनिओंके परमपूज्य २४ वों तीर्थंकर भी सूर्यवंशी चंद्रवंशी आदि क्षत्रियकुलोत्पन्न बडे बडे राज्याधिकारी हुए जिसकी साक्षी जैनग्रंथो तथा किसी किसी अजैनशास्त्रों व इतिहास ग्रन्थोमें भी मिलती है.

धर्म, नीति, राजकार्यधुरन्धरता, शास्त्रदान, समाजोन्नति आदि बातोंमे उनका समाज इतरजनोंसे बहुत आगे था. "

१६ रायबहादुर पूर्णेन्दु नारायणसिंह एम. ए. बांकीपुर वाला लखे छे के–" जैनधर्म पढनेकी मेरी हार्दिक इच्छा है, क्यों की में खयाल करताहुं कि व्यवहारिक योगाभ्यासके लिये यह साहित्य सबसें प्राचीन (Oldest) है. यह वेदकी रीति रिवाजोसे पृथक् है. इसमे हिन्दुधर्मसे पूर्वकी आत्मिकस्वतन्त्रता विद्यमान है, जिसको परमपुरुषोंने अनुभव व प्रकाश किया है यह समय है कि हम इसके विषयमें अधिक जाने. "

१७ टी. पी. कुप्पु स्वामी शास्त्री एम. ए. एसिस्टेन्ट गवर्नमेंट मुझियम तंजोरना एक अंग्रेजी लेखनो अनुवाद जैनहितैषी भाग १० अंक २ मां छपाएल छे तेमां जणाव्युं छे के—
१ " तीर्थंकर जिनसे जैनियोंके विख्यात सिद्धांतोका प्रचार हूआ है वह आर्य क्षत्रिय थे.

२ जनी अवैदिक भारतीय आर्यों का एक विभाग है. "

सूचना—अमोए ए १७ लेखोनो उद्धार मुन्सी केशरीमल मोतीलाल रांका-अर्जीनवीस-ब्यावरवालाए छपावेला पुस्तकपरथी करेल छे माटे जिज्ञासुओए ते मंगावी जोइ लेवुं.

हवे आ पुस्तकमांना केटलाक हिंदी अने गूजराती लेखोनो टुंकमां तेज भाषामां सार आपीए छीए—

१. " जैनधर्म विषये बे शब्दो " नामना पोताना पहेला लेखमां वासुदेव नरहर उपाध्ये लखे छे के—आर्यलोकोना जूदा जूदा वंशोमां स्तोत्रो गवातां ते स्तोत्रोनो संग्रह करीने कर्मकांड योज्यूं, ते कर्मोमां विधिओ प्रार्थनाओ नांखवाथी कर्मकांड वधतुं गयूं. मुख्य चार संहिताओ थई तेनुं संमिश्रण करवाथी अग्निष्टोमादियाग तैयार थया. ते एटलां बधां वधी गयां के खेतरमां बीज वाववुं होय के तेमांथी घास काढवो होय तो करो याग. छेवट कोई कोई यज्ञविधिमां तो कंपारी उठे तेवां दुष्ट कर्म थयां. तेथी मांसना ढगले ढगला देखावा लाग्या. आ, हिंसाप्रधान यागादि कर्मकांड बिलकुल निरर्थक छे. एमां पुरुषार्थ बिलकुल नथी, एम वे वखतना घणा विद्वानोना समजवामां आव्युं, पण समाजमां घणा दिवसथी घुसेली दुष्ट बाबतोनो नाश करवानी इच्छा धरावनाराओमां अलौकिक धैर्य, ज्ञान, अने पोताना स्वार्थनो भोग आपवानी जरुर होय छे.

इंद्रिय दमन करवुं एज पुरुषार्थ छे एम माननारा प्रथम जे लोको हता ते जैन हता. हाल आपणा आचारो विचारो जोतां तेमां

बौद्धोए अने जैनोए अमारा भारतीओ उपर घणी क्रियाओ करीने बतावी छे, ए निर्विवादरीते सिद्ध थाय छे. खिस्ती धर्मोपदेशकोमां जे मत देखाय छे, अने तत्पंथियलोको जेतुं मोटुं मान धरावे छे, ते तमाम व्रतो घणा प्राचीन कालमां जैनधर्मीओमां हतां, एम मानवाने अमोने घणां प्रमाणो मल्यां छे. जैनयतिओ पोताना धर्मनो प्रचार करवामां घणुं चातुर्य वापरता, जैनधर्मना ग्रंथोनुं सूक्ष्मावलोकन करवा लागीए तो कांइ जूदीज हकीकतो नजरे पडे छे, हालना जनसमूहमां—जैन अने बौद्ध विषे मोटी गेरसमजूतीओ थएली छे. हिंदुस्थानमां लाखो करोडो लोको वैदिक धर्म करतां एने बिलकुल जूदो माने छे, जैनधर्मीओना मंदिरोनी ठठ्ठा निभत्सना करे छे. घणा स्मृतिग्रंथोमां, शास्त्रग्रंथोमां, अने टीकाग्रंथोमां, वेदबाह्य माने छे. जैनग्रंथोनुं सूक्ष्मावलोकन करी जोतां जैनधर्म ए जूदो नथी पण उपनिषत्कालीन, अने ज्ञानकांडकालीन, महान् महान् ऋषिओना जे उत्तमोत्तम मतो हता, ते सर्वे एकत्र करीने बनावेलो धर्म होय एम देखाई आवे छे. जैनधर्मनुं प्रथमनुं स्वरूप कहीए तो विशुद्ध छे एटले वैदिकधर्म तेज जैनधर्म छे. जैनकाव्योमां जैनपंडितोना वर्णनोमां तेओ चारे वेदोमां निपुण

हता एवो वर्णनो मली आवे छे, कुमारील भट्ट विगेरे मोटा मोटा पुरुषोए; जैनधर्मीओनो नाश करी, वैदिकधर्मनी पुनः स्थापना करी, आ बाबतमां सामान्यलोकोना मतमां अने अमारा मतमां तफावत छे ते कहीए छीए.कडकडीत तीव्र वैराग्यादिना आचरणोथी, स्वार्थत्यागथी, अने अनेक सद्गुणोनो फेरफार करी लोकोने सन्मार्ग तरफ झुकाववा जे साहित्य निर्माण कर्यु; अने वैदिक धर्मानुयायीमां रहेला प्राचीन चित्तशुद्धि, सदाचरण, चारित्र्य विषयोना संबंधमां आपणा हृदयने हरी लेनारा, अने तल्लीन करीनेज छोडी मुकनारा साहित्यथी, विषयरसमां तन्मय थई गयेलाओने–मात्र श्रवणथीज ठेकाणे लावनार, जे विचार प्रचलित करेलो, तेनो नाश कुमारिल्ल भट्ट विगेरेना हाथथी बिल्कुल थएलोज नथी. भारतीयलोकोना जे आचार विचार अने धर्म संस्थाओ छे. तेओमां जैनधम संस्था अने विचार मली गयेला छे. शिवाय कुमारिल भट्टादिकोए जनोनी साथे ठेकठेकाणे वादविवाद करी पराभव कर्यो, विगेरे जे दंतकथाओ छे, तेनुं तेटलुं स्वरूप नही होइने दयानंदसरस्वतीना खंडन प्रमाणे–तेमां लटपट अने ग्राम्यव्यवहार विशेष देखाय छे, भारतीय लोकोमां गेरसमजूतीओ थवाने जूदां जूदां कारणो पण थयां हतां, परंतु

जैनधर्मनुं अने बौद्धधर्मनुं आद्यस्वरूप तपासी जोईशु तो विशुद्ध वैदिक तेज जैन अने बौद्ध धर्म छे एम जणाशे. जैन अने बौद्ध ए विषे जे अनेक कारणोथी विरुद्ध संबंध उत्पन्न थयो ते हवे भूली जईने जे धर्म हालना हिंदुधर्ममां विलीन थई गयेलो छे ते धर्मना ग्रंथो तरफ हालना विद्वानो वदान्य अनुकंपानी बुद्धिथीज जोशे तो तेओने अत्यंत आनंद उत्पन्न थशे, हालना जगतमांना प्रचलित धर्मो तथा बौद्ध अने जैनधर्मो एनो जेवो जेवो संबंध तेओनी नजरमां आवतो जशे तेम तेम आ नवीन मलेली विलक्षण रत्नोनी अगाध खाण देखीने तेओनुं मनः आनंदसागरमां तल्लीन थई जशे एटलुंज आ ठेकाणे कहेवुं बश छे.

इति वासुदेव न० उपाध्येना पहेला लेखनो सार ॥



२ उपाध्येजीना बीजा लेखनो सार नीचे मुजब—

घणा पंडितो साशंक लेखो लखता रह्या छे, एम करवाने बिलकुल कारण नथी. कारण जैनग्रंथोनी योग्यता जोतां तेना उपर अणविश्वास राखवाने बिलकुल कारण जणातुं नथी. साधारणपणे संस्कृतभाषाना ग्रंथो प्राचीन होय छे. जैनधर्मना ग्रंथो

तेनाथी पण प्राचीन छे. बौद्धना ग्रंथो निर्विवादपणे साधन मनाय छे; त्यारे बौद्धना ग्रंथो करतां विशेष करी उत्तरीय बौद्ध ग्रंथो करतां जैनग्रंथोनुं धोरण घणुंज जुदुं जणाय छे. जैनधर्मना ग्रंथोनी जे वास्तविक योग्यता छे तेनुं तेवा प्रकारनुं स्वरूप लोकोना समक्ष मुकवुं अगत्यनुं छे.

ए संबंधी शोधखोळ करतां जनधर्मना संस्थापक छेल्ला तीर्थंकर "महावीर" नामनी खरेखर कोई व्यक्ति नथी पण जैनधर्मना अनुयायीओमांनी आ एक व्यक्ति छे. तेनुं निराकरण सयुक्तिक थई शके तेवी माहीती उपलब्ध थई छे. आ प्रमाणे अनेक युक्ति प्रयुक्ति बतावी जैनधर्मना नायक महावीरनी अने बौद्धधर्मना नायक गौतमनी सर्वथा प्रकारथी भिन्नता बतावी अंतमां लख्युं छे के महावीरना चरित्रनुं विवेचन करवानुं कारण एटलुंज के जैनधर्मनी उत्पत्ति बुद्ध धर्ममांथी न होईने बिलकुल स्वतंत्र छे. एनो निकाल करती वखते उपयोगी थशे, इत्यादि कहीने—प्रोफेसर वेबरनो बौद्धनी शाखा तरीकेनो मत, अनेक प्रमाणोथी अयोग्य थएलो जणाव्यो छे. प्रो० लेसने पण जैनो करतां बौद्धने प्राचीन ठरावना प्रमाणो आप्यां छे ते योग्य थएलां नथी—जेम के प्रथम तीर्थंकरोनी पूजाविधि, बौद्ध पासेथी जनोए

लीवी ते योग्य नथी, पण ते विधि बन्नेनी स्वतंत्र छे. एम मानवुं युक्तियुक्त बताव्युं छे.

कालनी गणना विषे जैनोज अधिक छे. बौद्धो करतां अने ब्राह्मणो करतां एक नवीनज योजना काढेली छे. ते बौद्धोना चार मोटा अने ऐंशी नाहना कल्पोमांथी पण काढी शकाय तेम नथी. तेमज ब्राह्मणोना कल्पोमांथी अने युगोमांथी पण काढी शकाय तेम नथी. जैनोनी उत्सर्प्पिणी अने अवसर्पिणी ब्रह्मदेवनी रात्रि दिवसथी निकली होवी जोईए, एम अनुमान करीने बताव्युं छे.

आगल जातां जैन अने बौद्ध यतिओना आचार विचार उपर अनुमान चलावतां–जैन अने बौद्ध ब्राह्मणधर्ममांथी निकल्या हशे ? पण जैनधर्म बौद्ध धर्ममांथी निकल्यो एम कहेवाने बिल्कुल कारण मलतुं नथी. जुवो के हिंदुतत्त्वज्ञानमां ज्ञाननी संपूर्ण अवस्था सुधीनां जुदां जुदां पगथीयां मानेलां छे, पण ए विषे जैनोनो मत स्वतंत्र छे, तेओनी परिभाषा ब्राह्मणो करतां, अने बौद्धो करतां बिल्कुल जुदीज छे. जैनोना मत प्रमाणे यथार्थ ज्ञानना पांच प्रकार छे. ते आ प्रकारे—

१ मतिज्ञान, २ श्रुतज्ञान, ३ अवधिज्ञान, ४ मनःपर्ययज्ञान, अने ५ कैवल्यज्ञान, एवा प्रकारनुं साम्यदर्शावनारुं वर्णन

बौद्धोनी अध्यात्मग्रन्थोमां कंई पण देखातुं नथी. आगल जतां जैन अने बौद्धोना केटलाक विचारो ब्राह्मणोनी साथे मलता छे ते बताव्या छे. जेमके—पूर्वजन्म, पूर्वजन्मनां करेलां कर्म, इत्यादि. पुनः जैनोना तीर्थंकरो चोवीश, तो बौद्धोना पचीश, आमां पण चोवीशनी कल्पनाज प्राचीन ठरावी जैनोने प्राचीन ठराव्या छे.

आम उपर जणाव्या प्रमाणे केटलीक वातो जैनधर्मवालानी बौद्धोथी अने ब्राह्मणोथी सरखी अने केटलीक जैनोनी स्वतंत्र बतावी छेवटमां निकाल करतां जणाववामां आव्युं छे के जैनधर्म ए बौद्ध धर्ममांथी निकलेलो नथी. तेनो उद्भव स्वतंत्र होवाथी बौद्धधर्ममांथी विशेष लीधुं पण नथी. बौद्ध अने जैन ए बन्नेओए पण पोतानो—धर्म, नीति, शास्त्र, तत्त्वज्ञान अने सृष्टिनी उत्पत्तिनी कल्पनाओ विगेरे बधो प्रकार ब्राह्मणो पासेथी विशेष करी संन्यासीओ पासेथी लीधेलो छे, अहीं सुधी जे विवेचन करवामां आव्युं हतुं ते जैनलोकोना पवित्र ग्रंथोमां लखेली दंतकथाओ विगेरेने प्रमाण मानीने कर्युं हतुं.

बार्थ साहेबनो मत एवो हतो के—जैनोनो पंथ केटलाक सैकाओ सुधी क्षुद्र अवस्थामां होवाने लीधे, पोताना धर्मग्रंथो लखेला नहीं होवा जोईए. विगेरे दलीलो यथार्थ नथी, एटलुंज

न हतुं पण जैनलोको प्राचीनकाले पण क्षुद्र न होइने, पोताना धर्ममतो विषे केवल उपर उपरनी कल्पनाओ करनारा करतां, विशेष होंशीयारज हता, ए निर्विवाद सिद्ध थाय छे.

जैनोमां जे अग ग्रंथो छे ते पूर्वेना हता, श्वेतांबर अने दिगंबर ए बन्ने पोताना ग्रंथोना माटे कहे छे के— पूर्वना ग्रंथोनुं ज्ञान जतां जतां बिलकुल चाल्युं गयुं. जो के नवा मतो प्राचीन ग्रंथो लुप्त थवानुं बहानुं घणे ठेकाणे बतावे छे. परंतु जैनग्रंथो माटे एम मानवानुं कारण नथी. पूर्व एटले पेहलां उपलब्ध थएला ग्रंथो, एम मानवुं विशेष योग्य लागे छे एकंदर रीते जैनधर्मनो उद्भव, अने विकाश, बीजाथी न थतां स्वतंत्र छे एम सारी रीते सिद्ध थाय छे. "

॥ इति उपाध्येजीना बीजा लेखनो सार संपूर्ण ॥



३ लेख त्रीजो पृ. ७८ थी—योगजीवानंदपरमहंसे जनाचार्य श्रीआत्मारामजी महाराजा उपर लखेला पत्रनो सार—" महात्मन् ? व्याकरणादि नाना शास्त्रोंके अध्ययनाऽध्यापनद्वारा—वेदमत गलेमें बांध मैं अनेक राजा-प्रजाके सभा विजय कर देखा, व्यर्थ मगज मारना है. एक जैनशिष्यके हाथ

दो पुस्तक देखा, वो लेख इतना सत्य, वो निःपक्षपाती, मुझे दिख पडा कि—मानो एक जगत् छोडके दूसरे जगतमें आन खडे हो गये. आबाल्यकाल ७० वर्षसें जो कुछ अध्ययन करा, वो वैदिकधर्म बांधे फिरा सो व्यर्थसा माळूम होने लगा....प्राचीन धर्म, परमधर्म, सत्यधर्म, रहा हो तो जैनधर्म था. जिसकी प्रभा नाश करनेको वैदिकधर्म, वो षट्शास्त्र वो ग्रंथकार खडे भये थे....वैदिक बातें कही वो लीई गई सो सब जनशास्त्रोंसे नमूना इकट्ठी करी है. इसमें संदेह नहीं " ॥

॥ इति त्रिजा लेखनो टुंक सार ॥

---

४ पृ. ८२ थी—राममिश्र शास्त्रीजीना व्याख्याननो सार—
" जैनमत सृष्टिकी आदिसे बराबर अविच्छिन्न चला आया है.

आजकल अनेक अल्पज्ञजन बौद्धमत और जैनमतको एक जानते हैं यह महाभ्रम .

बडे बडे नामी आचार्योने अपने ग्रंथोमें जो जैनमतका खंडन किया है, वह ऐसा किया है कि देखकर हांसी आती है

एक दिन वह था कि—जैनसंप्रदायके आचार्योंके हूंकारसे दशों दिशाए गूंज उठतीथी.

भरी मजलिसमें-मुझे यह कहना सत्यके कारण अवश्य हुवा है कि जैनोंका ग्रंथसमुदाय सारस्वत महासागर हैं. उस्की ग्रंथसंख्या इतनी अधिक है कि-उन ग्रंथोंका सूचिपत्रभी एक महानिबंध हो जायगा. और उस पुस्तकसमुदायका-लेख, और लेख्य, कैसा गंभीर, युक्तिपूर्ण, भावपूरित, विशद, और अगाध है-इसके विषयमें इतनाही कहना उचित हैकि जिनोंने सारस्वत समुद्रमें अपने मतिमंथानको डाल कर चिरान्दोलन किया है वेही जानते है.

जनदर्शन वेदांतादिदर्शनोंसे भी पूर्वका है तब ही तो भगवान् वेदव्यास महर्षि ब्रह्मसूत्रमें कहते है.'नैकस्मिन्नऽसंभवात्'

वेदव्यासके समय पर जनमत था तब तो खंडनार्थ उद्योग किया गया. यदि नहीं था तो खंडन कैसा और किसका ?

वेदोमें अनेकांतवादका मूल मिलता है, वेदांतादिकदर्शन-शास्रोका और जनादिदर्शनोंका कौन मूल है यह कह कर सुनाता हूं-उच्चश्रेणिके बुद्धिमान् लोगोके मानसनिगूढ विचार ही दर्शन है. जैसे अजातवाद, विवर्त्तवाद, दृष्टिसृष्टिवाद, परिणाम-

वाद, आरंभवाद, शून्यवाद, आदि दार्शनिकोंके निगूढ विचार ही दर्शन है, तब तो कहना ही होगा कि सृष्टिकी आदिसें जनमत प्रचलित है.

सज्जनो ! अनेकांतवाद तो एक ऐसी चिज हैं उसें सबको मानना होगा और लोकोंने मानाभी है. देखिये–" सदऽसदुभ्यामनिर्वचनीयं जगत् " कहनाही होगा किसी प्रकारसें सत् होकर भी यह किसी प्रकारसें असत् है. तो अब अनेकांत मानना ही सिद्ध हो गया. नैयायिक–तमः को तेजोऽभाव स्वरूप कहते है. वेदांतिक जोरसोरसे खंडन करते है. जैनसिद्धांत–किसी प्रकारसे भावरूप कहते है, और किसी प्रकारसे अभावरूप भी कहते है, तो अब दोनोकी लडाईमें जैनसिद्धांतही सिद्ध हो गया. क्योंकि दोनो सच नही, परंतु जैनसिद्धांत ही सच है.

इसी रीतिपर कोई कोई आत्माको ज्ञानस्वरूप कहते है, और कोई ज्ञानाधार स्वरूप बोलते है, तब तो कहना ही क्या जैनोंका अनेकांतवादही पाया गया.

इसी रितीपर कोई ज्ञानको द्रव्यस्वरूप मानते है तो कोई वादी–गुणस्वरूप मानते हैं.

कोई जगत्को भावस्वरूप कहते है, तो कोई शून्यस्वरूप बतलाते है, तब तो अनेकांतवाद अनायाससें सिद्ध हो गया.

कोई कहते है घटादि द्रव्य है, और उनमें रूप, स्पर्शादि गुण है। दूसरा वादी कहता है कि, द्रव्य कोई चीज नहीं है, वह तो गुणसमुदाय रूप है.

कोई कहता है कि आकाश नामक शब्दजनक एक निरवयव द्रव्य है, अन्यवादी कहता है कि वह तो शून्य है- कोई वादी कहता है कि, गुरुत्व गुण है, दूसरा कहता है कि, गुरुत्व कोई चीज ही नही है, पृथ्वीमें जो आकर्षण शक्ति है उसे गुरुत्वनामक गुण माना है.

मित हित वाक्य पथ्य है, उसीसें ज्ञान होता हे, वाग्जालका कोई प्रयोजन नहीं है. " इत्यादि ॥



९ पृष्ट १०१ थी लोकमान्य तिलकना उद्गारो—"पुर्वकालमें यज्ञके लिए असंख्य पशुहिंसा होतीथी इसमें प्रमाण मेघदूतादिक अनेक ग्रंन्थोसे मिलते है. रंतिदेव नामक राजाने यज्ञमें इतना प्रचुर वध किया था कि नदीका जल खूनसे रक्तवर्ण होगया, उन

नदीका नाम चर्मवती प्रसिद्ध है. ब्राह्मण और हिंदुधर्ममें मांसभक्षण और मदिरापान बंध हो गया यह भी जैनधर्मका प्रताप है. महावीर स्वामीका अहिंसाधर्मही ब्राह्मणधर्ममें मान्य हो गया " इत्यादि ॥



६ पृ. १०३ थी--काका कालेलकरना लेखनो सार--विहार-भूमीना प्रवासना वखते महावीर भगवानंनी कैवल्यभूमीनामना लेखमां पोते लखे छे के "जैनोनी मूर्तिओज ध्याननें माटे होवी जोइए, चित्तने एकाग्र करवानी शक्ति ए मूर्तिओमां जरुर छे, पावापुरीमां महावीरनुं निर्वाणस्मरण करावे छे के आ संसारनुं परम रहस्य, जीवननो सार, मोक्षनुं पाथेय, तेमना मुखारविंदमांथी ज्यारे झरतुं हशे त्यारे ते सांभळवा कोण कोण बेठा हशे ? पोतानो देह हवे पडनार छे एम जाणी प्रसन्न, गंभीर उपदेश करी बधी छेल्ली घडीओ काममां लई लेनार ते परमतपस्वीनुं छेल्लुं दर्शन कोणे कर्युं हशे ? तेमनो उपदेश--दृष्टिने पण अगोचर एवा सूक्ष्मजंतुथी मांडीने अनंतकोटी ब्रह्मांड सुधी सर्व वस्तुमातनुं कल्याण चाहनार ते अहिंसामूर्तिनुं ' हार्द ' कोणे ग्रहण कर्युं हशे ? माणस अल्पज्ञ छे, तेनी दृष्टि एकदेशी संकुचित

संपूर्णज्ञान विनानी छे, माणसनुं सत्य एकांगी छे, तेथी बीजाना ज्ञानने वखोडवानो हक नथी. तेम करतां अधर्म थाय छे, एम कही मानवबुद्धिने नम्रता शिखवनार ते परमगुरुने ते दिवसे कोणे वंदन कर्युं हशे ? । आ शिष्यो पोतानो उपदेश आखी दुनियाने पहोंचाडशे, अने ते मानवजातिने खपमां आवशे, एवो ख्याल ते पुण्यपुरुषना मनमां आव्यो हशे खरो ?

जैनतत्त्वज्ञानमां स्याद्वादवादनो बराबर शो अर्थ छे, ते जाणवानो हुं दावो करी शकतो नथी, पण हुं मानुं छुं के— " स्याद्वाद " मानवबुद्धिनुं एकांगीपणुंज सूचित करे छे. अमुकदृष्टिए जोतां बीजी रीते देखाय छे । जन्मांधो जेम हाथीने तपासे तेवी आपणी दुनियानी स्थिति छे. आ वर्णन यथाय नथी एम कोण कही शके ? आपणी आवी स्थिति छे, एटलुं जेने गळे उतर्युं तेज आ जगत्मां यथार्थज्ञानी. माणसनुं ज्ञान एकपक्षी छे, एटलुं जे समज्यो तेज सर्वज्ञ. वास्तविक संपूर्ण सत्य जे कोई जाणतो हशे, ते परमात्माने आपणे हजु ओळखी शक्या नथी. आ ज्ञानमांथीज अहिंसा उद्भवेली छे. सर्वज्ञ विना बीजा उपर अधिकार न चलावी शकाय. पोतानुं सत्य पोताना पुरतुंज. बीजाने तेनो साक्षात्कार न थाय त्यां सुधी धीरज राखवी;

एवी वृत्ति तेज अहिंसावृत्ति. आखी दुनिया शांतिने खोळे छे, अस्त दुनिया आहि आही करीने पोकारे छे, छतां तेने शांतिनो रस्तो जडतो नथी. विहारनी आ पवित्रभूमिमां शांतिनो मार्ग क्यारनो नक्की थई चुक्यो छे, पण दुनियाने ते स्वीकारतां हजू वार छे. दुनीया ज्यारे निर्विकार थशे, त्यारेज महावीरनुं अवतारकृत्य पूर्णताने पामशे. " इत्यादि ॥

---

७ पृ० ११० थी–आनंदशंकर बापुभाई ध्रुवना उद्गारो– " स्याद्वाद एकीकरणनुं दृष्टिबिंदु अमारी सामे उपस्थित करे छे. शंकराचार्ये–स्याद्वाद उपर जे आक्षेप कर्यो छे ते मूलरहस्यनी साथे संबंध राखतो नथी । ए निश्चय छे के–विविध दृष्टिबिंदुद्वारा निरीक्षण कर्या वगर, कोई वस्तु संपूर्णस्वरूपे समजवामां आवी शके नहीं. " स्याद्वाद " संशयवाद नथी, पण विश्वनुं केवी रीते अवलोकन करवुं जोइए ए अमने शिखवे छे. "

---

८ पुनः पृ० ११२ थी—जैन आधुनिक तटस्थ पंडितोना जैनधर्मना तत्त्वो जोतार्थी–निरीश्वरतादिक एकांत पक्षना वि-

चारो फरता जाय छे तेम प्राचीनकालमां पण घणा पंडितोना विचारो फरेला छे. तेनुं कारण **जैनोना** पूर्वाऽपर विरोधरहित **अगाध तत्त्वोनीज खुबी छे.** जुवो के–**सिद्धसेनसूरि, धनपाल पंडित, हरिभद्रसूरि** ए त्रणे ब्राह्मण पंडितोज हता. जैनधर्मना तत्त्वोने समज्या पछी जेवी रीते आ आधुनिक पंडितोए पोताना अभिप्रायो प्रगट कर्या छे तेवी रीते ते पंडितो पण एज कही गया छे के–हे **वीतराग भगवान्** जे जे उत्तम तत्वो बीजा मतवालाओमां देखाय छे, ते ते जैनधर्मना तत्त्वसमुद्रमांथी निकलीने बहार पडेला बिंदुरूपेज देखाय छे. एम निश्चयपूर्वक सिद्ध छे ॥



९ पृ. १२२ थी–हेमचंद्रसूरिजीना लेखनो सार--एमणे वीतरागनी स्तुति करतां कह्यूं छे के–हे भगवन्! वेद वेदांतना मतवालानां शास्त्रो **एकांतपक्षवालां,** अने तमारां शास्त्रो–अनेकांतपक्षवालां एटलुं ज नही पण तेमनां शास्त्रो–हिंसाना उपदेशथी मिश्रित थएलां, अने तमारां सर्वजीवोना हितना उपदेशवालां. बीजा मतना **आचार्योए** सरल भावे कांइ अयुक्तपणे कहेलुं हशे, पण तेमना शिष्य परिवारे तो कांइनुं कांइ उलटुंज करीने दयुं छे. पण तमारा शासनमां ए बनाव बनवा पाम्यो नथी. तेमां तो ए

तमारा शासनना बंधारणनीज खूबी छे. बीजाना मतोमां पूर्वापर विरोध, अयथार्थपणुं, अने देवोनां चरित्रो पण निंद्यपणाथी शास्त्रोनुं बंधारण थएलुं छे. पण हे भगवन् तमारा शास्त्रोमां एम बन्युं नथी. एज तमारा शासननी अलौकिक खूबी छे. हे भगवन्! तारी मूर्त्ति वीतरागी छे, अने तेमना देवोनी मूर्त्तिओ पण विकृतिवालीओ छे. छतां पण तेओ विचार नथी करी शकता पण अमो बधाए मतवादिओना सन्मुख पोकार करीने कहीए छीये के—वीतरागी मूर्ति जेवी बीजा कोई पण देवनी मूर्त्ति ध्यान करवाने योग्य नथी. तेमज सर्वपदार्थोना स्वरूपनुं यथार्थज्ञान मेलववा माटे अनेकांतना मार्ग जेवो (स्याद्वादमार्ग जेवो) बीजो कोई पण न्यायमार्ग, दूनियामां छेज नहीं एम जे अमो कहीये छीये ते श्रद्धामात्रथी केहता नथी, पण परीक्षापूर्वक निःपक्षपातपणाथी कहीए छीए.

॥ इति लेखसंग्रहे प्रथमभागनी प्रस्तावना ॥

हवे भाग बीजानी प्रस्तावना.

डॉ० हर्मन जेकोबी—जैनसूत्रोनी प्रस्तावनाना प्रथम भागमां लखे छे के—अत्यार सुधीनी चर्चा, जैनोनी परंपरागत कथाओनी प्रमाणिकताउपरज चालेली छे. तेथी

विद्वान् मी. वार्थना–अभिप्राय मुजब, जैनोनी सांप्रदायिक परं-पराओ बौद्धोना अनुकरणरूपे उपजावी काढेली छे. मी. वार्थनी दलील ए छे के–जैन घणी शदीओ सुधी एक नानो संप्रदाय हतो. हुं पुछुं छुं के–थोडा अनुयायीओ वडे, पोताना मौलिक सिद्धांतो अने परंपराओ सुरक्षित राखी शके छे के, जे धर्मने एक मोटा जनसमूहनी धार्मिक जरूरीआतो पुरी पाडवानी होय ते ? जैनोने पोताना सिद्धांतनुं एटलुं बधुं स्पष्ट ज्ञान हतुं के, न जेवी बाबतमां मतभेद धरावनारने, पोताना विशाळ समुदायमांथी जुदा करी दीधा हता. आना प्रमाणमां–डॉ० ल्युमने प्रकट करेली सात निन्हवोनी परंपरा छे. आ सघळी हकीकतो उपरथी सिद्ध थाय छे के, जैनोनी सूक्ष्ममां सूक्ष्म मान्यता पण सुनिश्चित स्वरूपवाली हती. जेवी रीते जैनोना धार्मिक सिद्धांतो सिद्ध थई शके छे, तेवीज रीते ऐतिहासिक बाबतो पण सिद्ध थई शके तेवी छे. जो के दरेक संप्रदायने–पोतानो संप्रदाय, आप्त पुरुषथी उतरी आवेलो छे–एम बताववाने गुरुपरंपरानां नामो उपजावी काढवानी जरूर पडे छे. परंतु कल्पसूत्रमां–स्थविरो, गणो, अने शाखानी नामावली छे, ते कल्पी काढवामां जनोने कोइ पण प्रकारनुं प्रयोजन होय तेम हूं मानी शक्तो नथी. आटलुं सिद्ध

करी बतावबाथी ए सिद्ध थाय छे के जैनो तेमना आगमोनुं स्वरूप नक्की थया पेहलां पण—पोतानो धर्म, संप्रदाय, तेमज अन्यदर्शनीयसिद्धांतोना संमिश्रण योगे उत्पन्न थती भ्रष्टताथी, तेने बचावी सुरक्षित राखवा माटे, योग्य गुणसंपन्न हता. जे जे बाबत करी शकवानुं सामर्थ्य हतुं, ते सघळुं तेमणे संपूर्ण रीते कर्यूं हतुं। आ चर्चा उपरथी जैनसाहित्यना काळनी चर्चा उपर आवी जइए छे.

जैनसिद्धांत वीरनिर्वाण पछी ९८० (अथवा ९९३) मां देवर्द्धिगणिना अध्यक्षपणा नीचे निश्चित करवामां आव्यो हतो. तेनी पहेलां—तेओ शिखवती वखते लिखितग्रंथोनो उपयोग करता नहोता. आ, हकिकत तद्दन साची छे. एतो भाग्येज मानी शकाय के—सर्वथा नज लखता होय. ब्राह्मणोनी माफक जैनोनुं एवुं मानवुं तो हतुंज नही के, लिखितपुस्तको अविश्वस्य छे. ज्यां सुधी जैनयतिओ भ्रमणशील जीवन गुजारता त्यां सुधी तेमने लागु पडे तेवुं छे. इत्यादि ॥

हवे आपणे जैनोना पवित्र आगमोनी रचनाना समय-विषयक विचार करीए, संपूर्ण आगमशास्त्र प्रथमतीर्थंकरनुंज प्ररूपेलुं छे—ए जातना जैनोना विचारनुं निराकरण करवा खातरज,

हूं अहीं सूचन करुं छुं. के–सिद्धांतना मुख्य ग्रंथोनो समय नक्की करवा माटे आना करतां वधारे सारां प्रमाणो एकत्र करवां जोइए– ग्रीकनुं ज्योतिषशास्त्र ई. स. नी त्रीजी, अगर चोथी, शताब्दिमां हिंदुस्थानमां दाखल थयुं हतुं. ते समय पहेलां जैनोनां पवित्र आगमो रचायां हतां. बीजुं प्रमाण तेनी भाषाविषयक छे. तेमां अनेक तर्क वितर्कना अंते–इ. स. नी शरुआत पहेलां रचाएलां मानवां जोइए, एम कही छेवट–इ. स. पूर्वे त्रीजी शताब्दीना प्रथम भागमां स्थिर करीए तो ते खोटुं नहीं गणाय. तथापि एक बाबत अहीं ध्यानमां लेवा लायक छे ते ए छे के– श्वेतांबरो अने दिगंबरो ए बन्नेनुं कहेवुं ए छे के–अंगो शिवाय पहेलांना काळमां तेनाथी वधारे प्राचीन एवां चौद पूर्वो हतां, ते पूर्वोनुं ज्ञान–नष्ट थतुं थतुं सर्वथा नष्ट थइ गयुं. आवा प्रकारनी प्राचीन परंपरा मानी लेवामां घणी सावचेती राखवानी जरूर छे. परंतु प्रस्तुत बाबतमां (प्राचीन परंपरानी सत्यताना विषयमां) शंका करवाने कोई कारण जणातुं नथी. पूर्वोनुं ज्ञान व्युच्छिन्न थतुं चाल्युं हतुं, एवी जे हकिकत छे ते तद्दन वास्तविक छे. अमोए एवो खुलासो करेलो छे के–पूर्वो ते सौथी प्राचीन ग्रंथो हता, ते पछी तेनुं स्थान नवा सिद्धांते लीधुं हतुं, ते युक्तिसंगत छे.

आवी रीते प्राचीन सिद्धांतनो त्याग करवामां शुं प्रयोजन हशे ? आ विषयमां कल्पना शिवाय अन्य कोई गति नथी.

आ उपरांत ए पण एक वात ध्यानमां राखवानी छे के, महावीर कोई एक नवा धर्मना संस्थापक न हता, परंतु जेम में सिद्ध करेलुं छे के, तेओ एक प्राचीन धर्मना सुधारक मात्रज हता. जैनधर्म ए स्वतंत्ररीते उत्पन्न थएलो छे. परंतु कोई अन्यधर्मनी अने खास करीने बौद्धधर्मनी शाखारूपे बिलकुल प्रवर्त्तेलो नथी.



पृ. ३० थी–डॉ० हर्मन जेकोबीनी जैनसूत्रो परनी प्रस्तावनाना बीजा भागनो सार—

जैनसूत्रोना मारा भाषांतरना प्रथमभागने प्रकट थए दश वर्ष थयां. ते दरम्यान–प्रो० ल्युमन, प्रो० होर्नेल, होनेट बुल्हर, डॉ. फुहरर, एम. ए. बार्थ, मि. लेवीस राइस, आदि यूरोपीयन अनेक विद्वानोद्वारा जैनसूत्रोनां भाषांतर शिलालेखो विगेरे बहार पडवाथी, जैनधर्म अने तेना इतिहास विषयक आपणा ज्ञानमां घणा महत्वनो वधारो थयो छे. हवे मात्र कल्पनाने–आ विषयमां थोडोज अवकाश रहेशे.

अहीं केटलाक विवादग्रस्त मुद्दाओनुं स्पष्टीकरण करवा इच्छुं छुं.

जेओ जैन अथवा आर्हतना नामथी प्रसिद्ध छे, तेओ ज्यारे बौद्धधर्म स्थपाइ रह्यो हतो, त्यारे एक महत्वशाली संप्रदाय तरीके क्यारनाए प्रसिद्ध थई चुक्या हता. आ विषयनी सिद्धिमां बौद्धनाज प्राचीनमां प्राचीन गणाता १ अंगुत्तरनिकाय, २ महावग्ग, ३ दीघनिकाय, ४ बुद्धघोषनी टीका आदि अनेक ग्रंथोनां उदाहरणो आपी, सर्व प्रकारथी सिद्ध करीने बताव्युं छे. जेमके बौद्धग्रंथोमां लख्युं छे के 'नातपुत्त–सर्वज्ञान अने सर्वदर्शन प्राप्त करवानो दावो करे छे.' ए प्रकारनुं जे कथन छे तेने प्रमाण आपवानी जरुर नथी. कारण के–आ तो जैनधर्मनुं खास एक मौलिक मंतव्यज छे.

पृ. ४१ मां लख्युं छे के–" पाप[1] ए आचरनारना आशय

---

१ जैनोना संकेत मुजब असत्य निरूपण करेलुं नथी पण सत्यरूपेज थएलुं छे, केमके–सूक्ष्मनिगोदना, पृथ्वी, जल, आदि पांच स्थावरना, बेइंद्रिय, तेरेंद्रिय, चौरेंद्रिय अने छेवट सन्मूर्छन पंचेंद्रियना जीवोने मन होतुं नथी, छतां पापनो बंध तो थाय छे, तेथी पापनुं बंधन केवल आशयथीज थाय छे तेम नथी, पण मिथ्यात्वाऽवृत्ति आदिना योगे आशय

उपर आधार राखे छे, बौद्धना आ एक महान् सिद्धांतने, जैनोए मिथ्याकल्पित अने मूर्खतापूर्ण उदाहरण साथे मेलवी उपहास्य पात्र बनावी दीधो छे.

जैनविषये बौद्धोए करेली भूल. पृ० ४७ मां "चातुयाम" पार्श्वनाथने लागु पडे छे, तेने महावीर उपर आरोपित करवामां भुल करेली छे. बौद्धोनी आ भूलद्वारा महावीरना समयमां पण पार्श्वनाथना शिष्यो विद्यमान हता.

पृ० ४८ मां बीजी भूल—नातपुत्तने अग्गिवेसन कहे छे पण महावीरनो एक मुख्य शिष्य जे सुधर्मा हतो ते अग्निवेश्यायन हतो तेथी शिष्यनुं गोत्र गुरुने लगाडी देवडी भूल थवाथी महावीरना शिष्य सुधर्मानी साक्षी आपे छे.

पृ० ५० बौद्धधर्मनो प्रादुर्भाव थयो त्यारे निर्ग्रंथोनो (जैनोनो) संप्रदाय एक मोटा संप्रदायरूपे गणातो होवो जोइए, केमके बौद्धपिटकोमां—ए निर्ग्रंथोमांना केटलाकने विरोधी अने केटलाकोने अनुयायी थएला वर्णवेला छे, पण निर्ग्रंथोनो एक

विना पण पाप बंधाय छे. तेथी ते विषयनुं खंडन अयोग्यपणे थएलुं नथी, एम खास ध्यानमां राखवा जेवुं छे.

संपादक.

नवीन संप्रदाय छे एम सूचनमात्र पण नथी. आ उपरथी अनुमान करी शकीए छीए के-निर्ग्रंथो बुद्धना जन्म पेहलां घणा लांबा काळथी अस्तित्व धरावता हशे.

पृ० ५१ थी—बीजी एक बाबतद्वारा पण जैनोनी प्राचीनताने टेको मळे छे.

गोशाले मनुष्य जातिनी छ वर्गमां वहेचणी करी हती, ते वर्गमांना त्रीजा वर्गमां निर्ग्रंथोनो समावेश कर्यो हतो.

जो तेन अरसामां हयातीमां आव्या होत, तो तेमनी गणना खास तरीके कदापि न करवामां आवी होत.

पुनः पृ० ५२ मां—मज्झिमनिकायथी सच्चकनो दाखलो आपी जणाववामां आव्युं छे के-निग्रंथोनो संप्रदाय बुद्धना समयमां स्थापित थयो होय तेम भाग्येज मानी शकाय.

पृ० ५९ थी—बुद्ध अने महावीरना समयमां प्रचलित एवा अन्य तात्त्विक विचारोना विषयमां जैन तथा बौद्ध ग्रन्थोमां मळी आवती नोंधो गमे तेटली जुज होय तो पण ते नामांकित काळना इतिहासकारने अति महत्त्वनी छे.

एक बाजूए आ नवा पाषंडीमतोमां मळी आवती परस्परनी

केटलीक साम्यता, अने बीजी बाजुए जन अने बौद्धोनी जणाती विशिष्टता उपरथी अनुमान करी शकाय छे के–केटलाक विचारो पाखंडिओमांथी लीधा हता, अने केटलाक तेमनी साथेना वादविवादनी असरथी उपजावी काढ्या हता.

पृ. ६२ थी–अज्ञेयवादनी बुद्धना उपर केटली बधी असर थई हती तेनुं सविस्तर वर्णन कर्युं छे.

पृ. ७२ थी–जैनधर्म ए एक प्राचीनकालथी चालतो आवेलो धर्म होय, महावीर बुद्ध करतां वधारे जूनो छे. केम के–सघळी वस्तु चैतन्ययुक्त छे एम बतावतो सचेतनवाद छे.

पृ. ७३ थी–जनधर्मनी प्राचीनतानुं बीजुं चिन्ह वेदांत अने सांख्य जेवां सौथी प्राचीन ब्राह्मदर्शनोनी साथे रहेली सिद्धांतविषयक समानता छे.

वैशेषिक दर्शन साथे जैनोना विचारो, केटलाक मळता अने केटलाक जुदा होवाथी जैनधर्मनी उत्पत्ति तेना पछी थई, एवो जे मत डॉ० भांडारकरे उपस्थित कर्यो छे, तेनी साथे हुं मळतो थई शकतो नथी. इत्यादि कही छेवटमां कह्यूं छे के–वैशेषिक पार्थिवादिक चार प्रकारनां शरीरो माने छे, पण जैनो पृथ्वी आदि चार काय, तेना सूक्ष्म विभागो, तेनी साथे एक एक

विशिष्ट आत्मा रहेलो माने छे. आ जड–चैतन्यवादना सिद्धांत उपर असल सचेतनवादनुं विशेष परिणाम छे. वैशेपिकोए—लौकिक पुराणो उपरथी गोठवेलो छे. आ बन्नेमां जैनमत वधारे प्राचीन छे. वैशेपिकना चार शरीरवाला करतां पण, तत्त्वज्ञानना वधारे विकाशक्रमना समयनो जैन छे. वेदांत अने सांख्यना मूल-तत्त्वभुत विचारो जैनविचारोथी तद्दन विरुद्ध छे. तेथी जनो तेमना विचारो स्वीकारी शके नहीं. इत्यादि कही आगल जतां, जनआगमोनो केटलोक उहापोह करीने कहे छे के आ ग्रंथनो वांचनार, भाषांतरकारनो अभिप्राय जाणवानी आशा राखतो होवाथी हुं अत्यंत संकोच-पूर्वक, मारो मत जाहेर करुं छुं के जैनसिद्धांतग्रन्थोना घणा खरा भागो, प्रकरणो तथा आलापको खेरखर जूना छे. अंगोनुं आलेखन प्राचीनकालमां (परंपरानुसार भद्रबाहुना समयमां) थयुं हतुं. इत्यादि विवेचन करीने उत्तराध्ययनादिकनी विशेष उहापोह करीने आ बीजा भागनी प्रस्तावना पूरी करी छे.



३ नृ० ९० थी डॉ० ओ० परटोलडना व्याख्याननो सार—धर्मोनी सरखामणीना विज्ञानमां जैनधर्मवाळाने कयुं स्थान

आपी शकाय, अने तेना विज्ञानमां केटलुं महत्त्व छे ए बतावव मारो प्रयत्न छे.

धर्मोनी सरखामणीनुं विज्ञान, ए शास्त्र नवीनज छे.

प्रथम–ई० स० १८ मा शतकमां अंग्रेजी तत्वविवेचनपद्धतिमां अने जर्मनीना धार्मीक तत्त्वविज्ञानमां बीजरूपे जोवामां आवे छे, पण प्रो० मेक्समूलरे पद्धतिसर स्वरूप आपेलुं. पछी घणा विद्वानोए वृद्धिगत करेलुं. प्रो० टीले आ सर्व धर्मविज्ञाननी पुनर्घटना करी खरो पायो नाख्यो छे. ग्रेटब्रिटनमां स्वतंत्र शास्त्र समजवामां आवतुं गयुं. आ शास्त्रनी वृद्धि माटे, बे गृहस्थोए बे संस्थाओ स्थापन करी. आ शास्त्रनो हेतु खरो धर्म कयो, अने केवल नामनो कयो, अने धर्मना विकाशनो काल कयो, ए ठरावबानो उद्देश छे. ए काम प्रो० मॅरेट विद्वाने सारी रीते करी मुकेलुं छे. आ पंडितना मतथी कनिष्ठधर्मनुं स्वरूप आस्ट्रेलीयामां–टॅबू अने मान, ए बेमां दृष्टिगोचर थाय छे. हवे धर्मनो उच्चतम स्वरूप ठराववानो बाकी रहे छे.

पोताने अत्युच्च समजनारा अनेक धर्मो विद्यमान छे. कयो धर्म अत्युच्च ए ठराववो अशक्य नथी पण कठीन छे. आ विचार करवा सामान्यथी धर्मना इतिहास तरफ नजर नाखतां

जेमनुं स्वरूप वृद्धिंगत थयुं छे–एवी निःसंशय बे जातिओ छे. 'सॅमेटिक' अने 'आर्य' ए बे छे. सॅमेटिकमां–ख्रिस्ती, याहुदीन, मुसलमीन, आरब विगेरे छे. आर्यपूर्वेकालना हिंदुस्थानमां बे विशिष्ट जातिओना धर्म हता. आ बन्ने वर्ग जीवद्देवस्वरूपना हता के, एक वर्ग जीवद्देवस्वरूपनो थईने बीजो जडदेवस्वरूपनो हतो, ए यथार्थ कही शकाय नहीं. तेमां जडदेवस्वरूपनो प्रादुर्भाव कांइक गूढकारणथी उत्पन्न थएलो, उन्मादअवस्थामां अथवा आनंदातिरेकमां मग्न थवाथी थयो.

जीवद्देवस्वरूपवालो जे बीजो वर्ग हतो, तेमां–वैराग्य, अने तपस्विवृत्तिनो संबंध हतो. आ बे तत्त्वथी आर्यधर्मना जुदा जुदा धर्म उत्पन्न थया.

अत्यार सुधीनुं विवेचन, उपोद्घातरूपे थयुं. हवे यूरोपियन-पद्धत्तिथी जैनधर्मनो विचार करवानो छे. आ देशमां–धर्मविचारोमांथी जैनधर्म उत्पन्न थयो एम मानवानी साधारण प्रवृत्ति छे. आ मत सामान्यथी यूरोपियन पंडितोमां प्रचलित छे, पण ए मत मूल मरेलो छे.

जूनी शाखाना यूरो० विद्वानो एवुं मानता हता के–महावीर गौतमबुद्ध करतां जरा मोटा समकालीन हता । तेमणेज जैनधर्मनी

स्थापना करी, आ मत मूळ मेळो सिद्ध थए छे. हालना यूरोपियन विद्वानोनो मत एवो छे के—जैनधर्मनो संस्थापक पार्श्वनाथ होईने महावीर जागृति करनार हता. जैनोनी परंपराप्रमाणे तो जैनधर्म अनादिनो होइने अनेक व्यक्तिओ तरफथी जागृति मळी छे. तेज चोवीश तीर्थकरो अथवा जिनो छे. आ मतने निःसंशय आगळ इतिहासनो आधार मळे छे। कयो आधार? ए, कहेवुं कठीन छे. तो पण नीति ए विषय उपर—हेर्रिंग्टन साहेबना ग्रन्थमां अने प्रो० जैकोबीना निबंधमां "जैनधर्म पोताना केटलाक मतो प्राचीन जीवदेवना धर्ममांथी लीधेला होवा जोइए" एवुं कहेलुं होवाथी प्रत्येक प्राणी तो शुं पण वनस्पति अने खनिज पण जीवस्वरूपज छे। एवो जे तत्त्व छे ते महत्त्वनो छे, आ कारणथी जैनधर्म ए अत्यंत प्राचीन छे. जैनोना निग्रन्थोनो उल्लेख वेदोमां पण मळे छे तेथी आ मारा कथननी प्रतीति थशे.

लोकोने जैनधर्मनो विचार महावीरना पछीथी करवो पडे छे। अथवा श्वेतांबर अने दिगंबर उपरथी करवो पडे छे. जैन धर्मनुं स्वरूप अनार्य लोकोनी प्रवृत्ति थया पछीथी झांखुं देखाइ रह्युं छे, पण तेज स्वरूप आर्यधर्मनो उंचामां उंचो आदर्श छे. जैनधर्मनुं मूळकाम, धर्मना मूळ उपर फटको मारनारा—ब्राह्म-

णोनो जे नास्तिकवाद अने अज्ञेयवाद कहेवामां आवे छे तेने अने महावीरनी सुधारणा पेहलां–ब्राह्मणधर्मना विधिविधानमां जे केवल अत्याचार थएलो हतो तेने पाछो हठाव्यो ते हतुं.

जैनधर्मनो बौद्धधर्म जेटलो जो के विस्तार थयो नथी, पण तेनुंज महत्व हिंदुस्थानवालाने वधारे छे.

कारण जैनधर्मवालानी क्रिया सह यवाथी, पाछलना विचारोनो वधारो थवाथी बचाव थतो गयो.

जैनधर्मनुं खरुं महत्व धर्मना अंगोनी यथाप्रमाण वहेचणी थवाने लीधेज छे. तेनो थोडो घणो खुलासो करुं छुं.

प्रत्येकधर्मना–१ भावनोद्दीपक कथा पुराणो, २ बुद्धि-वर्द्धक तत्त्वविज्ञान, अने ३ आचारवर्द्धक कर्मकांड, ए त्रण मुख्य अंगो होय छे.

घणा खरा धर्मोमां–विधिविधानरूप जे कर्मकांड तेनोज प्रचार थई, इतर बे अंगो गौणपणे थईने रहेलां होय छे. अने भावनोद्दीपक कथा पुराणोनुं अंग मात्र लोकप्रिय होय छे. बौधिक एटले तत्त्वज्ञाननी अभिवृद्धि, आर्यधर्मनुं मुख्य लक्षण होय छे. पण ए त्रणे अंगोनी एकला जैनधर्मामांज सर-

खोपणायी वहेंचणी करेली होवायी, प्राचीन ब्राह्मणधर्म, अने बौद्धधर्म, एमां बौधिकअंगोनुं विना कारण मोटापणुं बतावेलुं छे.

बीजा धर्मना प्रमाणमां जैनधर्मवालाने कयुं स्थान आपी शकाय ? तेनो निश्चय करवा, तेना अंतरंगनो थोडो अधिक विचार करीए.

जैनधर्मने बधा धर्मोथी विशेष महत्व केम प्राप्त थयुं छे तेज हुं बतावुं छुं.

देव विषयोना संबंधे, जैनधर्मनो प्रमाण तरीके मानेलो मत, एज तेनामां पेहली मोटी महत्वनी वात छे. जैनधर्म मनुष्योत्सारी (नरथी नारायण सुधी चढेलो). धर्म ठरे छे. वैदिकधर्म, अने ब्राह्मणधर्म, ए पण मनुष्योत्सारी छे खरा, पण ते केवल औपचारिक छे, कारण देव एटले कोई मनुष्यातीत प्राणी छे, तेने मंत्रोयी वश करी, इष्ट प्राप्ति करी लेवुं मानी लीधेलुं छे. पण खरुं मनुष्योत्सारीपणुं जैन अने बौद्धमांज देखाई आवे छे. बौद्धनो ईश्वरविषयक मत घणोज जुदो बनी गयो छे, मूलमांज ते अनीश्वरवादी हतो के केम ? एवो संशय उत्पन्न थई जाय छे.

जनोनी देवविषयक कल्पना, विचारीपुरुषोना मनमां आवी शके तेवी छे. देव ए परमात्मा छे, पण जगत्नो स्रष्टा अने नियंता नथी, पूर्णावस्थाने पोंहचेलो–जीवज होइने, अपूर्णावस्थावालानी पेठे, जगत्मां पाछो आववानो अशक्य होवाने लीधे पूज्य अने वंदनीय थयो छे.

आज बाबतमां मने जैनधर्मनो अत्युदात्त स्वरूप देखावा लाग्यो छे.

बौधिकविषयोनी उत्तम परिपुष्टि करवाने माटे तेटलाज उच्चतम ध्येयने (देवनी मूर्त्तिने) जनधर्मवालाए हाथे धर्यो छे.

आ बधां कारणोने लीधे जैनधर्मने आर्यधर्मनीज नहीं, पण एकंदर सर्वधर्मोनी परम मर्यादावालो समजीए तो पण कोई प्रकारनी हरकत आवे तेम नथी. आ परम सीमावाला जैनधर्मने मोटुं महत्व प्राप्त थएलुं छे. धर्मनी सरखामणीना विज्ञानमां जैनधर्मवालाने एटलुंज एक महत्व नथी परंतु जैनोनुं– १ तत्त्वज्ञान, २ नीतिज्ञान, अने ३ तर्कविद्या, पण तेटलांज महत्ववालां छे.

अहिं जैनोना नीतिशास्त्रनी–बेज वातानो उल्लेख करुं छुं. तेमां पेहली ए छे के–जगत्मांना सर्व प्राणीओने सुख समाधानथी

एकत्र केवी रीते रेहतां आवे ? आ प्रश्नना आगळ, अनेक नीतिवेत्ताओने हाथज टेकवा पड्या छे. आ विषयनो संपूर्ण निर्णय आज सुधी कोइ पण करी शकेलो नथी. पण जैनशास्त्रमां बहुज सरल रीते करीने मुकेलो छे. बीजाओने दुःख न देवुं अगर अहिंसा आ वातनो केवल तात्विक विधिथीज नहीं, पण खिस्ती धर्ममांनी–तत्सदश दश आज्ञाओ करतां, अधिक निश्चयथी अने कडकपणाथी, तेनो आचार कहेलो छे, तेटलीन सुलभताथी तथा पूर्णताथी, तेनो खुलासो जैनधर्ममां करेलो छे. बीजो प्रश्न स्त्री पुरुषोना पवित्रपणानो छे. जैनधर्मने सर्वधर्मनी, विशेपथी आर्यधर्मनी परम हदवालो मानवो जोइए. बौधिक विषयोने पण बाजु उपर न मुकतां जैनधर्मनी बाजु घणी मजबुत रचाएली छे. खिस्तिधर्ममां बौधिक प्रश्नोनो विशेष ऊहापोह के विवेचन थएलुं नथी.

टुंकमां सारांश ए छे के–उच्च धर्मतत्त्वो अने ज्ञाननी पद्धति ए बन्नेनी दृष्टिए जोतां–जैनधर्म धर्मनी सरखामणीवाला शास्त्रोमां घणोज आगळ पहोंचेलो छे, एम तो मानवुं ज पडे छे. अने द्रव्योनुं ज्ञान करी लेवाने माटे, तेमां जोडी दीधेला–स्याद्वादनुंज एक स्वरूप जुवो एटले बस छे.

धर्मना विचारोमां जैनधर्म ए एक निःसंशयपणे परम हदवाळो छे. अने ते केवल स्याद्वादनी दृष्टिथी सर्व धर्मोनुं एकीकरण करवाने माटेज नहीं, पण विशेषपणाथी, धर्मोना लक्षण समजवाने माटे अने तेनी अनुसारथी सामान्यपणे धर्मनी-उपपत्ति संगत करी लेवाने माटे तेनो काळजीपूर्वक अभ्यास करवानी जरूर छे ॥



४ पृ. १०८ मां—डॉ० एल. पी. टेसीटोरी अने डॉ० हर्टल ए बन्ने विद्वानोना लेखोमांना मात्र बेज फकराथी जैनधर्मना तत्त्वोनी दिशा केटली बधी उंची छे एटलुंज जणाववामां आव्युं छे.



५ पृ. १०९ मां 'जैनदर्शन अने जैनधर्म.' मूल लेखक-मि० हर्बर्ट वारन साहेब छे, तेमां जैनोना मुख्य मुख्य तत्त्वोनी टुंक नोंध करी बतावेली छे. ॥ इति यूरोपियन लेखकोना लेखोना संग्रहरूप द्वितीय भाग संपूर्ण ॥

---

१ स्याद्वादना. २ सर्वधर्मोनी.

सूचना.

प्राये आ पुस्तकमां जणावेला लेखोना लेखको शोधक दशामां रहीने पण घणाज आगळ वधीने लखता रह्या छे, ए निःसंशय छे. जैनोना तत्त्वो पण हजु गूढ दशामां रहेला छे, माटे लेखकोना बधाए विचारो, जैनोने सम्मत थइ गयानी, कोइए भूल करवी नहि.

आ पुस्तकमां लेखो तथा प्रस्तावनामां आपेला फकराओ मळी ३४—३५ महाशयोना अभिप्रायो जणाववामां आव्या छे, ते जनताने विशेष उपयोगी निवडे अने तेथी कोईने पुनरावृत्ति छपाववानो विचार थाय तो अमारा तरफथी कोई पण प्रतिबंध नथी.

काळजीपूर्वक संशोधन कर्युं छे छतां कोई स्थळे अशुद्धि जणाय तो ते सुधारी वांचवा भलामण करीये छीये.

सीनोर.
(रेवाकांठा)
ता. १-१०-२२

संग्राहक—
मुनी श्रीअमरविजयजी महाराज.



प्रथम भागना १३ लेखोनी

अनुक्रमणिका.



वैदिकाऽनुयायी पक्षना सर्वमतोने, पोताना स्याद्वादना सिद्धांतथी पोताना मतमां मेळवी लेवानी सत्ता छे तेज जैनधर्म.ले० वैष्णवाचार्य 'राममिश्र शास्त्रीजी. पृ.८२ थी.

६ यज्ञमां थती हिंसाना निरोधनुं मान जैनधर्मवालानेज छे– ले० लोकमान्य टिळक. ... . पृ. १०१ थी.

७ जैनधर्मना स्याद्वादमां मानवबुद्धिनुं एकांगीपणुं रहेलुं छे. अने विहारनी पुण्यभूमीमां बे महापुरुषो, जेमांना एक श्रीमहावीर अने बीजा श्रीबुद्ध, तेमनाथी प्रगट थएलो शांतिनो मार्ग. लेखक–काका–कॉलेलकर. पृ. १०३ थी.

८ शंकराचार्ये दूषित करेलो जैनधर्मनो स्याद्वादन्याय संशयवाद नथी पण एक दृष्टिबिंदु मेळवी आपनार परमोपयोगी न्याय छे. ले० प्रो० आनंदशंकर बापुभाई ध्रुवे. .... पृ. ११० थी.

९ जैनधर्मने बौद्धनी शाखा घणा खरा विद्वानो जणावता हता ते पडलो हवे नष्ट थवा लाग्यां छे. अने जैनधर्म पूर्वेना धर्ममां पोतानुं स्थान लेतो जाय छे. ले० श्रीयुत राजवाडे. .... पृ १११ थी.



भाग बीजो–यूरोपियन विद्वानोना ६ लेखोनी

अनुक्रमणिका.





जैनेतरदृष्टिए जैन.

प्रथम भाग

हिन्दु विद्वानोना अभिप्रायो.



श्रीः ।

शार्दूलविक्रीडितवृत्तम् ।

यं शैवाः समुपासते शिव इति ब्रह्मेति वेदान्तिनो
बौद्धा बौद्ध इति प्रमाणपटवः कर्तेति नैयायिकाः ।
अर्हन्नित्यथ जैनशासनरताः कर्मेति मीमांसकाः
सोऽयं वो विदधातु वाञ्छितफलं श्रीवीतरागः प्रभुः ॥१॥

अर्थ—शैवानुयायिओ शिव समजीने, वेदांतिओ ब्रह्मा गणीने, बुद्धना भक्तो बुद्ध जाणीने, प्रमाणमां चतुर एवा नैयायिको कर्त्ता कल्पीने, जिनेंद्रना उपासको जिन मानीने, अने मीमांसको कर्म कहीने जेनी उपासना करी रह्या छे, ते रागद्वेष आदि दोषोथी मुक्त थएलो श्रीवीतरागप्रभु* तमारा वांछित फलने आपवावाळो थाओ.

---

* श्रीवीतराग प्रभुनुं यथार्थ स्वरूप जोवा माटे एज पुस्तकना प्रथम भागना पृ. १७० थी श्रीसिद्धसेनदिवाकरविरचितपरमात्मस्वरूपद्वात्रिंशिकाथी जणावेल छे त्यांथी जोइ लेवुं.

श्रीः ।

शार्दूलविक्रीडितवृत्तम् ।

विद्यन्ते कति नात्मबोधविमुखाः सन्देहिनो देहिनः ?
प्राप्यन्ते कतिचित् कदाचन पुनर्जिज्ञासमानाः क्वचित् ।
आत्मज्ञाः परमप्रमोदसुखिनः प्रोन्मीलदन्तर्दृशो
द्वित्राः स्युर्बहवो यदि त्रिचतुरास्ते पञ्चषा दुर्लभाः ॥ १ ॥

अर्थ–आ दुनियामां आत्मबोध मेळववामां विमुख केटला नथी ? अर्थात् घणा जीवो छे, तेमां पण तत्त्वविगेरेना सन्देह करनार थोडा होय छे, वळी तत्त्व शुं वस्तु छे ते जाणवानी इच्छावाळा तो बहुज अल्प होय छे, अने आत्माने ओळखनार अंतर्चक्षु खुलेलां, परमप्रमोदथी सुखमां लीन थएला कोई बेचार ज होय छे, बधुमां बधु पांच, छो, मळवा तो दुर्लभ ज होय छे. ॥ १ ॥

एमांथी तत्त्व मेळववानी इच्छा राखनारा वर्गने माटे आ अमारो प्रयत्न छे. तेओ वांचीने लाभ उठावशे तो अमारो प्रयत्न सफळ थयो मानीशुं.

दृढमूल थई गयेली प्रवृत्तिओनो एकदम निषेध पण शी रीते करी शकाय ? 'राष्ट्रोमां जेटला प्रमाणमां कर्मकांड वधतुं जाय तेटलाज प्रमाणमां अज्ञाननुं जोर वधे छे.' आ नियमने अनुसरी यज्ञ याग अने पुत्र, धन, संपत्त्यादिकोनी प्राप्ति विगेरेना कार्यकारणभाव विषे जे निविडतर अज्ञान पसरेलुं हतुं तेमां दिवसे दिवसे फरक पडवा लाग्यो. अमुक यागथी अमुक थाय छे एवुं शास्त्रमां मळे पण तेनो कार्यकारणभावसंबंध शुं होवो जोइये ? एवी शंकाओनो उद्भव थवा लाग्यो. ते वखतना कर्मकांड-निपुण आचार्यो एवी शंका काढनारा सामान्य लोकोने कर्मोनो अने फळोनो तुलनादर्शक संबंध दर्शावी गमे ते उपपत्तिथी समाधान करता. आ प्रमाणे केटलाक दिवसो चालतां चालतां शास्त्रीयदृष्टिथी अथवा नियुक्तयागादिकोना नियुक्त-नियमोने अनुसरी फावे तेम हो, पण तेटलामां शङ्का समाधान अने उत्पत्ति ए विषे विचार थवा लाग्यो. ...थी पूर्वमीमांसा शास्त्र बन्युं. तो पण मीमांसको माटे जे जे प[1]. अभिमानी हता, बुद्धिवाद करनारा लोकोए ते ते प्रकारनी प्रायनेओनाज वेदवाक्यो लई शंका काढी ते गयुं, ते ज प्रमाणे मुख्य चार संहिता...

[1] ते मंत्रोने भेला करी.

उपर वादविवाद शरु करी कर्मकांडीय जडोने पण वादविवादनी, बुद्धिवादनी अने प्रत्यक्षनी साथे गेळ राखी वेदवाक्योनो अर्थ करवानी टेव पाडी. "लोके व्यवायामिषमद्यसेवा" इत्यादि स्वाभाविक संसार सुखमां आसक्त रहेनारा अने इन्द्रियसुख एज पुरुषार्थ छे एम माननारा लोकोमां विषयोना माटे तिरस्कार उत्पन्न थयो. विषयसुखोपभोग करतां इन्द्रियदमन करवामांज विशेष मजा छे अने खरुं सुख छे, एम माननाराओनो वर्ग वधवा लाग्यो. (इन्द्रियदमन करवुं एज पुरुषार्थ छे एम माननारा जे लोको तेज प्रथम जैन हता एम अमोने लागे छे.) तेओने ए मांसादि हिंसानो परम तिरस्कार उत्पन्न थयो. ते वखतना यज्ञ यागादिकोना अत्यन्त प्रमाणभूत ग्रन्थो विगेरे अप्रमाण छे एम चोक्खी रीते कही पोतानुं कार्य साधवा करतां तेमांथीज कांइएक तोड काढवो ए तेओने पोतानो हेतु साधवा माटे विशेष ठीक लाग्युं. तेओए ब्राह्मण ग्रन्थोमां मेधाने प्रथम पुरुषमां, पछी घोडामां, पछी बळदमां, पछी मृगमां, पछी हरिणमां ए प्रमाणे आणतां आणतां छेवटे धान्यमां आणी मुक्युं. तात्पर्य–आ प्रमाणे यज्ञ यागादिकोमां प्रत्यक्ष पशुओनी

१ मैथुन मांस अने मदिराना सेवनथी. २ यज्ञने.

जे हिंसा थती तेना बदले पिष्टपशुथी ते यज्ञो करवां आटला सुधी ते वखतना लोकसमाजने पकडी रहेनाराओने जैनोए तथा बौद्धोए पहोंचाड्या. पछी आ हिंसाप्रधान यागादि कर्मकांड बिलकुल निरर्थक छे. एमां पुरुषार्थप्राप्ति[१] बिलकुल नथी. " न कर्मणा न प्रजया त्यागेनैकेन अमृतत्वमानशुः " एटले अमृतत्व कर्मथी प्राप्त थतुं नथी. प्रजाथी प्राप्त थतु नथी. पण त्यागथी प्राप्त थाय छे. एम माननारानो वर्ग तैयार थयो. कर्मकांड उपरनी श्रद्धानो दहाडे दहाडे लोप थवा लाग्यो. ब्राह्मण ग्रन्थोमां अने मीमांसादि शास्त्रोमां वादविवादनी टेव पडवाथी प्रखरबुद्धिना लोकोए हवे चोक्खी रीते कर्मकांडने फेंकी देई ज्ञानकांडने प्रधानपणु आपवानी शरुआत करी, ते हवे जुदीज दृष्टिथी (श्रद्धा छोडी दईने स्वतन्त्रपणाथी) विचार करवा लाग्या. आ जगत्मां जे जुदा जुदा पदार्थो भासमान थाय छे तेओनुं आदि कारण शुं ? मनुष्यना देहमां चालक शक्ति कई होवी जोइये ? जेनाथी देहादिकोनो व्यापार चाले छे, अने जे तत्त्वना अभावे देहक्रिया बन्ध पडे छे ते तत्त्व कयुं ? ए विषे विचार थवा लाग्यो. सृष्टिनो कर्त्ता कोण ? आ जे क्रियाओ चाले छे ते कोनी सत्ताथी ? आ सर्व सृष्टिना

---

१ आत्मकल्याण.

कार्यो चलावनारो अने सर्वेनो नियामक कोण छे ? अथवा आ बधुं स्वभावथीज चाले छे, ए विषे पंडितो स्वतन्त्र रीते वादविवाद करवा लाग्या. " स्वभावमेके कवयो वदन्ति " इत्यादि अनेक सैकाओ सुधी पंडितोमां एवा प्रकारना वादविवादो चालता हता. पण ते पंडितोए एवा मतनो स्वतन्त्र पन्थ कहाड्यो नहोतो. ते वखतना पंडितोमां बे मोटा पक्ष पड्या हता. तेमां एक पक्ष संसारमां मग्न रहेनाराओनो, अने बीजो विरक्त रहेनाराओनो हतो. परन्तु प्राचीन काळथी चालती आवेली रूढीओ फेंकी देनाराओमां विलक्षण धैर्य अने श्रद्धानी जरूर होवी जोइए. पोताना मतो केवळ सामदामादि प्रकारोथी प्रसरी शकता नथी. लोकोमां प्राचीन रूढिने वळगी रहेनाराओनी संख्या वधुज होय. ए कारणथी जोइये तेवो मत प्रसार थतो नथी. ए प्रकारे जोइने जैनोए अने बौद्धोए मांसभक्षक पाखंडिओनी साथे संग्राम करवा माटे कमर कसी. अर्थात् दुनियाना स्वाभाविक नियमने अनुसरी प्राचीन मतावलंबी लोको तरफथी तेओनो छळ थवा लाग्यो. समाजमांनी दुष्ट बाबतोनो नाश थवो जोइये. अने ते वखतनी दुष्ट बाबतोनुं सत्यानाश थवा इच्छनाराओमां खरी लागणी धरावनारा जे लोको हता तेओने ते वखतना आचार विचारोनी दिशा फेरवी

जूदा प्रकारनी दिशा लगाडवा माटे खटपट करनारा लोकोनी जुदी संस्थाज निर्माण करवानी आवश्यकता भासवा लागी. अने ए कार्य माटे पोतानुं संसारसुख विगेरे सर्वनो भोग आपवानो एमणे निश्चय कर्यो. जे कोइने समाजमांना दुःखो देखीने ते दूर करवानी इच्छा होय तो तेना माटे सर्वस्वनो भोग आपी ते वातनी पाछल पडवा संसार छोडी देवो एम लागे ते वखते तेणे संसार छोडी दई प्रव्रज्या धारण करवी. (संन्यास लेवो) एवुं एक वाक्य छे. (यदहरेव विरजेत तदहरेव प्रव्रजेत्) त्यांथीज अमो बौद्धांना अने जैनोना संन्यासनी उत्पत्ति समजीये छे. तात्पर्य—पछी बधा संसारनो त्याग करी संन्यास (दीक्षा) ग्रहण करी पोताना मतोनो उपदेश करवो एम माननारामां बुद्ध अने महावीर एवा बे राजवंशीय अग्रगण्य निकळ्या. आखा जगतमांना संसारसुखमां अत्यंत स्पृहणीय जे राज्यपद तेनो खुल्ली-रीते त्याग करी संन्यास लेई उपदेशकनुं काम करवामांज आनंद छे एम बोलीने नहीं पण प्रत्यक्ष कृतिथी बतावनारा ज्यारे राज-पुरुषो निकळ्या त्यारे ते पक्षने घणुंज जोर मल्युं. ज्यां ज्यां ए उपदेशको जता त्यां त्यां मूर्त्तिमन्त राज्यसुखनो त्याग कर्यो ते अग्रणीओना व्याख्यानना श्रवणथी लोकोना टोळेटोळां संन्यास

लेवा माटे तेओनी पासे भेगा थता. सारांश—माणस मात्रने परमप्रिय जे संसारसुख तेनो त्याग करी संन्यासव्रत लीधेला लोकोने जोई समाजमांना लोकोने शुं लाग्युं हशे वारु ? देखीतुंज छे के, मोटा मोटा श्रीमान् अने संपत्तिमान् राजवंशीय लोको जे अर्थे प्रत्यक्ष सुखनो त्याग करी एकदम उपदेशकोनी दिक्षाओ लेवा लाग्या छे, एम ज्यारे लोकोना जोवामां आवे त्यारे तेओना माटे पूज्यबुद्धि उत्पन्न थई अने तेओना अनुयायिओनी संख्या झडपथी वधवा मांडी. माणस मात्रने परमप्रिय एवा संसारसुख अने विषयसुखने लात मारी धर्मोपदेश करवा माटे विरक्त थयेला लोकोनां टोळेटोळां धर्मोपदेश माटे सर्वत्र भरतखंडमां ज्यारे देखावा लाग्यां, अने तेओनी खरी लागणी जोई तेओना अनुयायिओनी संख्या जे प्रमाणमां झपाटाथी वधवा मांडी, तेटलाज प्रमाणमां तेओना प्रतिस्पर्द्धिओ तरफथी तेओनो विशेष छल थवा मांड्यो. परमार्थ—सुखश्रद्धाथी परिपूर्ण बनेला तेवा छलने नहीं गणतां ते महावीरोए पोताना धर्मप्रचारनुं काम आगळ चलाववा माटे तेओमां लोकोत्तर धैर्य उत्पन्न करनारा शास्त्रो पण तेओना स्थापकोए निर्माण कर्यो. ते शास्त्रश्रद्धाथी परिपूर्ण थईने ते महावीरोए ते काम आगळ घणी झडपथी शरु कर्युं. तेनुं परिणाम केटलुं प्रचण्ड

थयुं ए पाछळ कह्या प्रमाणे जैन अने बौद्धमतनो सर्वत्र भरतखंडमां प्रचार थयो ते शिवाय बौद्धपन्थियोनो ब्रह्मदेश, सयाम, चीन, जापान, सीलोन, तिबेट, अफग्राण, सैबीरीया विगेरे पृथ्वीना लग-भग अर्धा भाग उपर प्रचार थयो हतो, एम लोक मानता हता. पण पाछळ कह्या प्रमाणे जैन अने बौद्धमत सर्वत्र भरतखंडमां तो प्रसरेलाज हता ए उपरथी सहेज ध्यानमां आवशे. पछी कालान्तरे यद्यपि ते लुप्त थयो तो पण हालना आपणा आचार विचारो जोतां तेमां बौद्धोए अने जैनोए अमारा भारतीयो उपर घणी क्रिया करीने बतावी छे ए निर्विवाद रीते सिद्ध थाय छे. लातो मारो, गाळो आपो, हांकी कहाडो, पथरा मारो, मारी नांखो, वखते खावा मळो या न मळो, तो पण उपदेशनु काम अखंड रीते चालु राखवुं तेमां जरा पण पाछळ हठवुं नहीं, एवुं जे ख्रिस्तीधर्मोपदेशकोमां व्रत देखाय छे, अने तत्पन्थिय लोको जेनुं मोटुं अभिमान धरावे छे, ते तमाम व्रतो घणा प्राचीनकालमां जैनधर्मियोमां हतां, एम मानवाने अमोने घणां ग्रन्थोमां कहेलां प्रमाणो मळ्यां छे. तात्पर्य–ए प्रमाणे नाना प्रकारना कष्टो वेठी, अने अत्यन्त कठिन एवा कंगाल स्वार्थनो त्याग करी, जैनोए आखा भरतखंडमां ठेकठेकाणे, शहेर शहेरमां जैनधर्मनो प्रचार

कर्यो. धर्मनो अथवा विशिष्टमतनो प्रचार समाजमां हालना प्रमाणे वर्त्तमानपत्रो, अथवा मासिक पुस्तकोद्वारा थयो नथी. तो ते मतो प्रसिद्ध करनारी ते वखतनी कांइ जूदीज संस्थाओ हती. (सर्व संस्थाओनुं अमारा महाराष्ट्र साधु मंडळोए महाराष्ट्रमां तुरत अनुकरण करी लीधुं. एटले ते पद्धति उपर पोताना पन्थोनी संस्थाओ तेओए स्थापन करी). ते मत प्रसार करनारी अतिशय महत्वनी संस्थाओ कई ? एवो स्वाभाविक प्रश्न उद्भवशे, माटे ते विषे थोडी माहिती आपवानी आवश्यकता छे. ते संस्थाओ एटले नगरप्रदक्षिणाओ, वरघोडा, उत्सवो, भजनो, तीर्थयात्राओ विगेरे हती. ते दिवसे हजारो लाखो लोको भेगा थता पछी यति-मंडळो अने तेओनुं अनुयायिमंडल विगेरे नाना प्रकारना रागोमां तेमज जुदाजुदा मनोरंजक छंदोमां घणा मंजुल स्वरोथी जैनधर्म विषे जुदी जुदी माहिती विगेरे तेमां भेगी करी जैनसाधुओना चरित्रो, वर्णनो, प्रार्थनाओ, स्तोत्रो, उपदेश, विगेरे जेमां ओत-प्रोत भरेलां हतां. एवी कविताओ बनावी समाजमां गाता, तेथी थंडा वखतनी सुधीमां ते मतोनो प्रचार थयो हतो. तेज प्रमाणे जैन-यतिओना व्याख्यानो पण थतां. कथाओ, पुराणो, रासो, जुदा-जुदा साधुपुरुषोनां अने राजकर्त्तानां रसयुक्त अने मनोरंजक

चरित्रो, काव्यना रूपमां रची तेओमां ठेकठेकाणे प्रसंगो सांधी मोटा मोटा यतिओना अने साधुपुरुषोना संवादो नांखी धर्मतत्वनुं प्रतिपादन करता. सामान्यजनोनी तेमज श्रीमान् राजवर्यो विगेरेनी धर्म उपर अने धर्मप्रचारक संस्थाओ (रथयात्राओ, रथोत्सवो, नगर प्रदक्षिणा विगेरे) उपर श्रद्धा उत्पन्न थई. एवी विधिओ करवा तरफ तेओनी प्रवृत्ति थवा माटे पहेलानां जे जे मोटा मोटा राजाओए तेवी विधिओ करोडो रुपिया खरच करी करी हती तेओना पूर्वेना धर्माचरणोना रसनिभृत वर्णनो विगेरे करी मुकता, अने ते वर्णनो साधारण लोको, श्रीमानो, राजाओ, राजपुत्रो, राणीओ विगेरेने पहेलानां राजालोकोए एवुं एवुं कर्युं विगेरे वांची बतावी तेओ करतां वधारे अथवा तेओना जेटलुंज आपणे करीशुं एवो उत्साह निर्माण करता. घणी वखते जैनयतिओ पोताना धर्मप्रचार अथवा पन्थप्रवर्त्तन करवामां घणुं चातुर्य वापरता. जैनधर्मना ग्रन्थोनुं सूक्ष्मावलोकन करवा लागीये तो कांई जूदीज हकीकतो नजरे पडे छे. हाल सामान्य जनसमूहमां तो जैन अने बौद्ध ए विषे घणी मोटी गेरसमजुतीयो थयेली छे. हिंदुस्तानमां लाखो करोडो लोको जैनधर्म अने बौद्धधर्म ए कोई बिलकुल जुदो (वैदिक धर्म करतां)

एम माने छे. जैन धर्मिओना मन्दिरोनी टट्टा अने निर्भर्त्सना करे छे. अने घणा स्मृतिग्रन्थोमां शास्त्रग्रन्थोमां अने टीकाग्रन्थोमांथी जैन अने बौद्ध एओने वेदबाह्य माने छे. जैनग्रन्थोनुं सूक्ष्मावलोकन करतां जैनधर्म ए जूदो धर्म नथी पण ऊपनिषत्कालीन अने ज्ञानकांड कालीन महान् महान् ऋषीयोना जे उत्तमोत्तम मतो हतां ते सर्वे एकत्र ग्रंथित करीने बनावेलो धर्म होय एम देखाई आवे छे. अर्थात् जैनधर्मनुं प्रथमनुं स्वरूप कहिये तो विशुद्ध छे. एटले जे वैदिक धर्म तेज जैन धर्म छे. एनां अनेक प्रमाणो छे. अनेक ग्रन्थोमां वेदोने पोताना कहेवाने तेओए वेदोना प्रमाणो आप्या छे. तेज प्रमाणे जुदा जुदा जैनकाव्योमां जैन पंडितोना वर्णनोमां, तेओ चारे वेदोमां निपुण हतां एवा प्रकारना वर्णनो मळी आवे छे. घणा जैनग्रन्थो उपरथी तो एवुं लागे छे के; जैन एटले एक विशुद्ध वैदिक धर्मनी शाखा छे. जैनोमांना ज्ञाता पंडितो अने अग्रणीओ पोते वैदिक धर्मना अथवा जुना प्रचलित मार्गना द्वेष्टा छीये एम नही बताववा माटे घणी काळजी

१ महान् महान् ऋषियोना उत्तमोत्तम मतथी ग्रंथित करेलो एम अनन्यगतिथी केहवुं पड्युं हशे. केमके–जीवादिक तत्त्वोनुं, पांचज्ञाननुं, अने धर्मना सिद्धांतोनुं सूक्ष्म स्वरूप, बीजे ठेकाणे संपूर्ण रीते न होय तो जैनोना मत श्लोमांथी मळेलुंमानवामां शुं हरकत आवे ?

राखता: पछी अनेक कारणोना लीधे जैनधर्मियोमां अने जुना मार्गे चालनाराओमां मतभेद अने टंटा विगेरे थवाथी जैनधर्म ए बिलकुल जुदो पन्थ छे एम लोकोने भासवा लाग्युं. जैनधर्मना ग्रन्थोमां बीजी एक ध्यानमां राखवा जेवी वात नजरे पडे छे. ते ए छे के वैदिकधर्ममां अथवा वेदानुयायि भागवतादि ग्रन्थोमां जे सेंकडो राजाओना नामो छे ते सर्वेने (राजाओने शुं पण पंडितोने पण) जैनग्रन्थकारोए जैन बनाव्या छे. उदाहरण तरीके– राम जैन, कृष्ण जैन, पांडव जैन, नळ जैन, दमयन्ती जैन; चाणक्य जैन, विगेरे घणा ठेकाणे कथाओमां विपर्यास करेलो नजरे पडे छे. परशुरामे एकवीस वखते पृथ्वी निःक्षत्रिय करी. तेओना जैन राजाए सत्तावीस वखते पृथ्वी निर्ब्राह्मण करी. परिक्षित राजा मरणोन्मुख थयो त्यारे सात दिवसोमां तेने श्रीमद् भागवत संभळाव्युं. एवी जे वैदिकधर्मानुयायिओमां एक कथा छे तेज प्रमाणे तेओना एक ग्रन्थमां पण तेवीज कथा छे: कथाओमां ए प्रमाणे साम्य अने विपर्यास मळी आवे छे एमां आश्चर्य नथी. कारण के, मतना शब्दोमां पण साम्य अने शब्द-विचित्रता नजरे पडे छे–

वैदिकधर्मानुयायिओना शब्दो.	अने	जैनमतानुयायिओना तेवाज अर्थना शब्दो.
अहिंसा.		प्राणातिपातविरमणव्रत.
सत्य.		मृषावादविरमणव्रत.
अस्तेय.		अदत्तादानविरमणव्रत.
ब्रह्मचर्य.		मैथुनत्यागव्रत.

उपर आपेला शब्दो उपरथी अने वैचित्र्य उपरथी एम देखाई आवे छे के एकाद नवीन धर्मने ज्यां सुधी ते जुदो पंथ छे एम मानवामां आवतो नथी त्यां सुधी ठीक होय छे पण पछी एक वखते जुदापणुं थवा लाग्युं एटले अमो तमारा करतां बिलकुल स्वतन्त्र अने जूदा छीये एम बताववा माटे केवा केवा विचित्र प्रयत्नो करवां पडे छे तेनुं प्रत्यक्ष उदाहरण जैन धर्मना शब्दो उपरथी अने ग्रन्थो उपरथी देखाई आवे छे. वैदिक धर्मिओनुं अने जैनधर्मिओनुं आगल जे जुदापणुं मनायुं अने ते बन्नेमां जे द्वेषभाव मच्यो अने जे द्वैतपणुं उत्पन्न थयुं ते

१ अहिंसादिकनुं कथन कुरानादिक बधाए मतना मूल ग्रंथोमां तात्पर्यरूपथी कहेलु होय छे, मात्र पोताना सुखोना माटे आगळ पाछळ फेरवी नाखवामां आव्या पछी स्वार्थी लोको तेने सिद्धांत तरीके मानी बेठे छे.

पण एटली हद सुधी पहोच्युं के, एकज विषय उपर ब्राह्मणी ग्रन्थो अने जैन ग्रन्थो एवा भेद पडवा लाग्या. ब्राह्मणोए जैन ग्रन्थोनुं अध्ययन करवुं एटले पाप, अने जैनोए ब्राह्मण ग्रन्थोनुं अध्ययन करवुं एमां हलकापणुं छे, एम मानवानो रिवाज पड्यो. ए वाग्भट, अमरकोष, हेमव्याकरण, विगेरे विषे जे वार्ताओ छे ते उपरथी खुल्ली रीते जणाय छे. जे प्रमाणे जैनोए वैदिक राजाओ, पंडितो अने देव विगेरेने पोताना ग्रन्थोमां जैन बनाव्या ते प्रमाणे ब्राह्मणोए पण भागवत विगेरे ग्रन्थोमां जैनोना आद्य धर्मस्थापक ऋषभदेव विगेरेने भागवत बनाव्या. ए प्रमाणे भरतखंडमां पोताना कडकडित वैराग्यथी अनेक सैकाओ सुधी पोतानो कायम अमल बेसाड्यो. छतां **कुमारिलभट्ट, शङ्कराचार्य, रामानुज, मध्व, वल्लभ** इत्यादि अनेक आचार्योए अविश्रान्त परिश्रमथी तेओनी सत्ता नष्ट करी वैदिकधर्मनुं पुनरुज्जीवन कर्युं. लाखो नहीं पण क्रोडो लोको समजे छे के, कुमारिलभट्ट, विगेरे मोटा मोटा महापुरुषोए जैन धर्मिओनो जगोजगो पर पराभव करी तेओना स्थापन करेला धर्मनुं सत्यानाश करी पोताना परमपूज्य प्राचीन वैदिक धर्मनी स्थापना करी.

ए बाबतमां सामान्य लोको करतां अमारी समजुती

बिल्कुल जुदा प्रकारनी छे. जैनधर्मनुं पहेलुं स्वरूप एटले
विशुद्ध वैदिक धर्म ए छे. पछी अनेक कारणोथी ते जूदो
धर्म छे एम मनायो. (आ जैनधर्मनुं पाछलुं स्वरूप).
अने पछी लोकमत प्रमाणे कुमारिलभट्ट विगेरे मोटा मोटा महा-
पुरुषोए जैनोनो अने बौद्धोनो जगोजगो पर पराभव करी तेओना
धर्मनो सर्वथा प्रकारे (जडा मूळथी) नाश करी वैदिक धर्मनी
स्थापना करी आ जैनधर्मनुं छेल्लुं स्वरूप.

सामान्य लोकोना मतमां अने अमारा मतमां जे
तफावत छे ते हवे कहीए छे—उत्कटित तीव्र वैराग्यादिना
आचरणोथी पछी राज्याश्रयथी अने स्वार्थत्यागथी जैनोए
भारतीय लोकसमाज उपर जे क्रियाओ करी अने अनेक
सद्गुणोथी जे फेरफार कर्या, जे जुदी जुदी संस्थानुं स्थापन
करी अनेक विधिओ शरु करी, तेमज लोकोने सन्मार्ग तरफ
झुकाववा माटे जे साहित्य निर्माण कर्युं, अने वैदिक धर्मानु-
यायिओमां रहेला–प्राचीन चित्तशुद्धि, सदाचरण, चारित्र्य,
इत्यादि विषयोना संबन्धमां आपणा हृदयने हरी लेनारा अने
तल्लीन करीने ज छोडी मुकनारा साहित्यथी विषयरसमां तन्मय
थई गयेलाओने मात्र श्रवणथीज तत्काळ ठेकाणे लावनार जे

विचार प्रचलित करेलो तेनो नाश कुमारिलभट्ट विगेरेना हाथथी बिलकुल थयोज नथी. हवे हालमां भारतीय लोकोना जे आचार विचार अने धर्मसंस्थाओ छे तेओमां जैन धर्मसंस्था अने विचार मळी गएलां छे. ए नगर प्रदक्षिणा, आलंदीनी पालखी, पोताना षोडषोपचारनी पूजा, नैवेद्यसमर्पण विगेरे जैनधर्मिओना साथे तुलना करी जोतां तरत ध्यानमां आवी जशे. ए शिवाय कुमारिलभट्टादिकोए जैनोनी साथे ठेकठेकाणे वादविवाद करी तेओनो पराभव कर्यो विगेरे जे दन्तकथाओ छे ते विषे शोध करतां सामान्य लोको ते विषे जेटलुं माने छे तेटलुं तेनुं स्वरूप नहीं होईने दयानन्द सरस्वतीना खंडन प्रमाणे तेमां लटपट अने ग्राम्य व्यवहार विशेष देखाय छे.

तात्पर्य—जैन अने बौद्ध धर्मविषे भारतीय लोकोमां आजदिनसुधी जे भयंकर गेर समजुतीयो थई छे, ते गेरसमजुतिओ थवाने जैनधर्मनुं अने बौद्धधर्मनुं पछीनुं स्वरूप तपासीए एटले तेवा प्रकारना जुदाजुदा कारणो पण थयां हतां एम देखाय छे. परन्तु जैनधर्मनुं अने बौद्धधमनुं आद्यस्वरूप जोइशुं तो जैन अने बौद्ध ए जुदा नथी पण **विशुद्ध वैदिक धर्म तेज जैन अने बौद्ध धर्म** छे एम जणाशे.

बिल्कुल जुदा प्रकारनी छे. जैनधर्मनुं पहेलुं स्वरूप एटले विशुद्ध वैदिक धर्म ए छे. पछी अनेक कारणोथी, ते जूदो धर्म छे एम मनायो. (आ जैनधर्मनुं पाछळनुं स्वरूप). अने पछी लोकमत प्रमाणे कुमारिलभट्ट विगेरे मोटा मोटा महापुरुषोए जैनोनो अने बौद्धोनो जगोजगो पर पराभव करी तेओना धर्मनो सर्वथा प्रकारे (जडा मूळथी) नाश करी वैदिक धर्मनी स्थापना करी आ जैनधर्मनुं छेल्लुं स्वरूप.

सामान्य लोकोना मतमां अने अमारा मतमां जे तफावत छे ते हवे कहीए छे—कडकडित तीव्र वैराग्यादिना आचरणोथी पछी राज्याश्रयथी अने स्वार्थत्यागथी जैनोए भारतीय लोकसमाज उपर जे क्रियाओ करी अने अनेक सद्गुणोथी जे फेरफार कर्यो, जे जुदी जुदी संस्थानुं स्थापन करी अनेक विधिओ शरु करी, तेमज लोकोने सन्मार्ग तरफ झुकाववा माटे जे साहित्य निर्माण कर्युं, अने वैदिक धर्मानुयायिओमां रहेला—प्राचीन चित्तशुद्धि, सदाचरण, चारित्र्य, इत्यादि विषयोना संबन्धमां आपणा हृदयने हरी लेनारा अने तल्लीन करीने ज छोडी मुंकनारा साहित्यथी विषयरसमां तन्मय थई गयेलाओने मात्र श्रवणथीज तत्काल ठेकाणे लावनार जे

विचार प्रचलित करेलो तेनो नाश कुमारिलभट्ट विगेरेना हायथी बिलकुल थयोज नथी. हवे हालमां भारतीय लोकोना जे आचार विचार अने धर्मसंस्थाओ छे तेओमां जैन धर्मसंस्था अने विचार मळी गएलां छे. ए नगर प्रदक्षिणा, आलंदीनी पालखीं, पोताना षोडषोपचारनी पूजा, नैवेद्यसमर्पण विगेरे जैनधर्मिओना साथे तुलना करी जोतां तरत ध्यानमां आवी जशे. ए शिवाय कुमारिलभट्टादिकोए जैनोनी साथे ठेकठेकाणे वादविवाद करी तेओनो पराभव कर्यो विगेरे जे दन्तकथाओ छे ते विषे शोध करतां सामान्य लोको ते विषे जेटलुं माने छे तेटलुं तेनुं स्वरूप नहीं होईने दयानन्द सरस्वतीना खंडन प्रमाणे तेमां लटपट अने ग्राम्य व्यवहार विशेष देखाय छे.

तात्पर्य—जैन अने बौद्ध धर्मविषे भारतीय लोकोमां आजदिनसुधी जे भयंकर गेर समजुतीयो थई छे, ते गेरसमजुतिओ थवाने जैनधर्मनुं अने बौद्धधर्मनुं पछीनुं स्वरूप तपासीए एटले तेवा प्रकारना जुदाजुदा कारणो पण थयां हतां एम देखाय छे. परन्तु जैनधर्मनुं अने बौद्धधमनुं आद्यस्वरूप जोइशुं तो जैन अने बौद्ध ए जुदा नथी पण **विशुद्ध वैदिक धर्म तेज जैन अने बौद्ध धर्म** छे एम जणाशे.

भारतीय लोकसमाजमां जैन अने बौद्धधर्म एटलो बधो व्यापी गयो छे के [1]पौराणिक धर्ममां अने पछीना पन्थमां तेमांना विचारोनुं, आचारोनुं अने तेओनी धर्मपद्धतिनुं तादात्म्य थई गयुं छे. ए भगवद्गीतादिग्रन्थोमां बौद्धोना निर्वाणादिशब्दो जे बिल्कुल लीन थइ गया छे ते उपर तुरत ध्यान आपवा जेवुं छे. पछी जैनधर्मनो द्वेष करतां करतां अमारा आचार विचार उपर, सन्ध्या पूजादि विधिओ उपर, हमेश बोलवाना स्तोत्रो विगेरे उपर पण तेनो असर थयेलो छे. ए जैन अने बौद्धोना सर्व ग्रन्थोनुं कालजी पूर्वक अवलोकन करीए तो तरतज ध्यानमां आवी जशे. छेवटे वांचकोने एटलुंज कहेवानुं के, एक वखते जैन अने बौद्ध ए विषे अनेक कारणोथी जे विरुद्ध संबंध उत्पन्न थयो ते हवे भुली जइने जे धर्म हालना हिंदुधर्ममां विलीन थई गयेलो छे, ते धर्मना ग्रन्थो तरफ हालना विद्वानो कदाच अनुकंपानी बुद्धिथीज जोशे तो

[1] प्रथम बौद्धोने वैदिकधर्मवाला तरफथी शत्रुभूत मानेला परंतु जैन धर्मना अने बोद्ध धर्मना पूर जोसमां पोताना स्वार्थनी रक्षा माटे पुराणोनी रचना करी बुद्धने अवताररूपे मान्य राखी जैनोना अने बौद्धोना आचार विचारोने भेलसेलपणे गूंथन करी लोकोने थोभावी राखवा प्रयत्न करेलो पण पछी आद्यशंकराचार्यना वखते राज्याश्रय मल्या पछी बौद्धोनो नाश करवा प्रयत्न करेलो मात्र जैनो उपर पोतानी प्रभा पाडी शकेला नहीं. एम विचार करवाथी खुल्ली रीते जणाई आवे छे.

तेओने अत्यन्त आनन्द उत्पन्न थई भरतखंडमां तो शुं पण त्रने धर्मोए आखा जगत उपर केटलो अपरिमित उपकार कर्यो छे, ए नजरे आव्या पछी हालना जगतमांना प्रचलित धर्मो तथा बौद्ध अने जैनधर्मो एनो जेवो जेवो संबन्ध तेओनी नजरमां आवतो जशे तेम तेम आ नवीन मळेली विलक्षण रत्नोनी अगाध खाण देखीने तेओनुं मनः आनन्दसागरमां तल्लीन थई जशे. एटलुंज आ ठेकाणे कहेवुं बस छे. छेवट जे श्रीमंत सयाजीराव महाराजनी कृपाथी मने आ भावी लाभनो यत्किंचित् अंश प्राप्त थयो ते महाराजानी आ धार्मिक जिज्ञासा एवीज वृद्धि वाली रहो. आ प्रमाणे ईश्वर पासे प्रार्थना करीने कंटाळो आवता जेवो आ लेख पूरो करुं छुं.'



' एमांना केटलाक विचारो साथे जैनोनो सहज भेद छे ते तेमना समागमथी समजी शकाय तेम छे.

आगलना लेखमां पण एज प्रमाणे समजी लेवुं.

मुनिश्री अमरविजयजी.

प्रसंगवशात् जैन धर्मनी उत्पत्ति संबंधे कांइक विचार.

(लेखक—वासुदेव नरहर उपाध्ये.
वडोदरा, मराठी शाला नं. १ हे. मा.)



जैन धर्मनी उत्पत्ति अने विकास ए संबंधिनी घणीखरी माहीती मळी शके तेम छे छतां. केटलाक पंडितो आजदिन सुधी ए विषय उपर साशंक लेख प्रसिद्ध करता रह्या छे. खरुं जोतां एम करवानुं बील्कुल कारण नथी. कारणके जेमने एवी शोधखोळ करवानी इच्छा होय तेवा पंडितोने माटे जोइए तेवा जैन धर्मना प्राचीन घणा ग्रंथो उपलब्ध थयेलाज छे, अने ते उपरथी जैन धर्मनो शरुआतनो इतिहास मेळववा माटे घणीज सामग्री मळेली छे. शिवाय आ ग्रंथोनी योग्यता जोतां तेना उपर अणविश्वास राखवाने बीलकुल कारण जणातुं नथी.

साधारण रीते जोतां संस्कृत भाषामां ग्रंथो घणा प्राचीन छे ते छेज एवी घणाखरानी समज थएली होय छे. पण जैन धर्मना ग्रंथो तेनाथी पण प्राचीन छे. प्राचीनपणाना संबंधनेज देखीये तो तेमांना घणाखरा पुस्तको औत्तरीय बौद्ध धर्मीओना अति प्राचीन पुस्तकोना वखतनाज छे. बुद्धोनो अने बौद्धधर्मनो इतिहास लखवाने ज्यारे उपरना बौद्धधर्मीय प्राचीन ग्रंथो निर्विवादरीते साधन तरीके मनाय छे त्यारे जैनोना धर्मनो इतिहास लखवाने तेमना ग्रंथोना माटे शंका लेवानुं आपणने बील्कुल कारण रहेतुंज नथी. जैनधर्मना ग्रंथोमां ज्यारे परस्पर विरुद्ध वातो मळी आवे, अथवा तो तेमां आपेला दिवसो उपरथी परस्पर विरुद्ध एवां अनुमानो ज्यारे नीकळतां होय त्यारे कदाच तेमना ग्रंथो इतिहासना काममां साधन तरीके न गणवाने कारण छे. परंतु एवा संबंधनीज दृष्टिथी जोवा लागीए तो बौद्धधर्मना ग्रंथो करतां विशेष करी उत्तरीय बौद्ध ग्रंथो करतां जैनग्रंथोनुं धोरण घणुंज जुदुं जणाय छे. एम छतां वास्तविक रीते तेमना धर्मग्रंथथी पण उपरनो जैन धर्मनो जे उद्भव अने उत्तरिकाल मानवो जोइए तेम न मानतां पुष्कळ पंडितो ते विषयमां जुदाज अनुमानो करी बेसे छे. तेनुं कारण शुं हशे वारु? तेनुं कारण जोतां साधारण

लोकोने पण देखातुं एवुं बन्ने धर्मोनुं बाह्य निकटसाम्य होवामां कंइ संशय नथी. जे बे धर्मोमां एवी अनेक बाबतो बीलकुल सामान्य होय तेवा बे धर्मो बीलकुल स्वतंत्र होय ए अशक्य छे. कारण एवुं साम्य जे धर्मोमां होय एमांनो कोईपण एक धर्म बीजामांथी नीकळेलो होवोज जोइए, एवा प्रकारनी जे एक वखत केटलाक पंडितोनी समज थइ गएली छे तेज कारणथी अनेक पंडितोना मतो ते बाजु तरफ वळेलां छे अने आजदिन सुधी पण घणाखरा पंडितो तेवाज प्रकारनो मत पकडीने बेठा छे. जैनधर्मग्रंथोनी जे वास्तविक योग्यता छे तेनुं तेवा प्रकारनुं स्वरूप लोकोना समक्ष मुकवुं अगत्यनुं छे.

ए संबंधी शोधखोळ करतां जैन धर्मना संस्थापक अने छेल्ला तीर्थंकर जे **महावीर** तेमना विषयमां विशेष विवेचन करवुं जोइए. एटली शोधने अन्ते **महावीर** नामनी खरेखर कोइ व्यक्ति नथी पण जैनधर्मना अनुयायीओए जैन धर्म उत्पन्न थया पछी केटलाक सैकाओ गए **महावीर** नामनी एक व्यक्ति उभी करी छे, एवो जे आक्षेप छे तेनुं सारी रीते अने सयुक्तिक निराकरण थई शके तेवी माहिती हाल उपलब्ध थई छे एम समजवामां आवशेज. श्वेतांबर जैन अने **दिगंबर** ए बन्ने **महावीर** ए कुण्ड-

ग्राम अथवा **कुंडपुर** त्यांना **सिद्धार्थ** नामना राजानो पुत्र हतो एम कहे छे. जैनधर्मी लोकोनी जे विगतो छे ते उपरथी कुण्ड-ग्राम नामनुं कोई एक मोटुं शहेर हतुं अने **सिद्धार्थ** नामनो कोई एक अद्वितीय मोटो बलाढ्य राजा हतो एम ते बतावे छे. बौद्ध लोकोए जे प्रमाणे **कपिलवस्तु** अने **शुद्धोदनना** संबंधमां प्रतिष्ठा वधारी हती तेज प्रमाणे जैनधर्मीओए पण कुण्डग्राम अने **महावीरना** संबंधमां कह्युं छे. **आचारांग-सूत्रमां** कुण्डग्रामने सन्निवेश कह्युं छे, टीकाकारोए एनो अर्थ वेपारी लोकोने मुकाम करवानी जग्या एम कर्यो छे. ए उपरथी कुण्डग्राम नामनुं एक सामान्य स्थल होवुं जोईए एम देखाय छे. लोकवार्ता उपरथी एटलुंज देखाय छे के ते विदेहमां हतुं. **(आचारांग सत्र २–१५–१७ जुवो)**. बौद्ध ग्रंथोनुं अने जैन ग्रंथोनुं सूक्ष्म निरीक्षण करीये तो **महावीरनी** जन्मभूमिनो पत्तो बराबर लावी शकीए. **महात्वागा** नामना बौद्धना ग्रंथमां कह्युं छे के बुद्ध **कोटिग्राममां** रहेतो हतो ते वखते त्यांनी **विशाली** नामनी राजधानीमांथी **अंबापाली** अने **लिखिवा** ए मल्लाने आव्या हता. पछी बुद्ध **कोटिग्रामथी** **नाटिका** तरफ गयो, नाटिकागाममां तेणे एक ईंटोना बंगलामां मुकाम कर्यो हतो,

तेनो पासे अंबापालीनुं एक अंबापालीवन नामनुं स्थान हतुं. ते बुद्ध अने बुद्धना अनुयायीओने समर्पण कर्युं. पछी त्यांथी ते विशाली गयो त्यां तेणे [1]निग्रंथीओमांनो गृहस्थाश्रमी जे लिखिवी लोकोनो नायक तेने पोतानो अनुयायी बनाव्यो. बौद्धधर्मीओनी कुण्डग्राम एवी कोई जग्या होवीज जोइए एम घणा अंशे मानी शकाय. नामना साम्यनो विचार एक बाजुए मुकीए तो नाटिका नामनो जे उल्लेख बौद्धोए कर्यो छे ते उपरथी पण उपरनुंज अनुमान दृढतर थाय छे. नाटिका, महावीर जे ज्ञात्रिका क्षत्रियमंडळमांनो हतो ते पैकीज ए होय एमां संशय जणातो नथी.

त्यारे एकंदर रीते कुण्डग्राम ए विदेहानी राजधानी जे विशाली नगर तेना नजीकनुंज एक स्थान होवुं जोइए ए विशेष संभवनीय लागे छे. सूत्रकृतांग नामना जैनग्रंथमां महावीरने वैशालिक एम जे कहेलुं छे ते उपरथी अमारुं माननुं सप्रमाण छे एम सिद्ध थाय छे. (सूत्रकृतांग १, ३ जुवो) टीकाकारोए वैशालिक शब्दनो अर्थ बे रीते करी तेनो त्रिजो पण एक नक्की अर्थ न आपतां ज्यारे जुदो जुदो अर्थ आप्यो छे त्यारे ते वखते पण ते

[1] जैनोमांनो.

शब्दना अर्थना विषे निर्विवाद एकमत न हतो एम स्पष्ट देखाय छे. अर्थात् ते शब्दनो हालना जैनग्रंथकार जे अर्थ करे छे तेनुं अमो प्रमाण आपता नथी तो एमां कांइपण खोटुं नही ए प्रगटन छे. सताराना आसपासना गाममां रहेता छतां "अमे सताराना छीए" एम कहेवानो जे प्रमाणे एक लोकव्यवहार छे ते प्रमाणेज वैशालिक शब्दनो व्यवहार समजवो जोइए. वैशालिक शब्दनो यद्यपि विशालीमां रहेनारो एवो अर्थ थाय छे तोपण जे प्रमाणे सतारानो रहेनारो कहेवाथी नजीकना गामडाओमां रहेनाराओनो समावेश थाय छे तेज प्रमाणे कुण्डग्राम ए विशालीना नजीकनुं होय तोपण कुण्डग्रामना रहेनाराओनो पण वैशालिक शब्दथी ग्रहण थाय छे. हवे कुण्डग्राम ए विशालीना पासेनुं एक नहानुं गामडुं गणीए तो कुण्डग्रामाधिपति एटले मोटो सार्वभौम राजा एवो अर्थ न लेतां एकाद गामडानो अधिपति एमज मानवुं जोइए. हवे जैनग्रंथकारोए सिद्धार्थने मोटो बलाढ्य राजा गणी एना ठाटमाटनो अने वैभवनुं जे भपकादार वर्णन आप्युं छे तेमांथी अतिशयोक्ति बाद करी यथार्थ रीते गणीए तो सिद्धार्थ ए एक नहानो जमीनदार हतो एवुंज ठरे. कारण जे ठेकाणे तेनो उल्लेख आवे छे ते ठेकाणे पण तेने क्षत्रियज कह्यो

छे. तेनी स्त्रीना नामनो उल्लेख देखीशुं तोपण तेने देवी न कहेतां क्षत्रियाणी एमज कहेलुं मळी आवे छे. ज्ञात्रिक क्षत्रियनो पण जे ठेकाणे उल्लेख आवे छे ते ठेकाणे पण तेमने सिद्धार्थना सामन्त अयवा तदनुयायी एम न कहेतां तेना समान दरज्जाना गण्या छे. आ प्रमाणे ते संबंधी जुदा जुदा उल्लेखोनो विचार करीए तो एटलुंज नक्की थाय छे के, सिद्धार्थ ए सार्वभौम राजा तो नहोतोज पण साधारण ठाकोर जेटलो अयवा एकाद टोळीना मुख्य अधिपति नहीं पण सामान्यतः एकाद जमीनदार जेटलो तेनो दरज्जो हतो एम देखाय छे. आम छतां पण तेना दरज्जाना लोको करतां ते वखतनी मंडळीमां ते विशेष प्रतिष्ठित अने सामान्य गणातो हतो एनी विशेष प्रतिष्ठा अने वजन होवानुं कारण तेनो विवाह संबंध मोटा घरोनी साथे थयो हतो अने ते संबंध विशाली नगरीना चेटक राजानी बहेननी साथे थयो हतो. सिद्धार्थनी स्त्रीने वैदेही अयवा त्रिदेहदत्ता एम कहेता हता, कारण त्रिदेह नगरीना राजवंशनी साथे तेनो आप्त संबंध हतो.

बौद्ध लोकोना ग्रंथोमां विशाली नगरीना राजा जे चेटक तेना विषे विशेष उल्लेख मळतो नथी. बुद्ध ग्रंथोमां एटलुंज मळे छे के

विशालीना राजानी राजपद्धतिमां राज्यव्यवस्थानो अधिकार एक सरदार सभाना हाथमां हतो अने तेनी साथे राजानो संबंध अध्यक्ष तरीके हशे अने तेनो अधिकार हालना व्हॉईसरॉय अथवा जनरल ईन चीफ जेवो हशे. लिखिवी लोकोनी राज्यपद्धतिनो जैन ग्रंथोमां पण उल्लेख मळे छे. निरयावलिसूत्रमां एम कह्युं छे के चंपाना राजा अजातशत्रुए[1] चेटक राजा उपर स्वारी करवानी तैयारी करी ते वखते तेणे पोताना जेवा बीजा काशीकौशलना १८ राजाओने ' तमे शत्रुओनी मागणीओ कबुल राखशो के तेनी साथे लडवा तैयार थशो ? ' ते अमोने जणावो एम पूछाव्युं हतुं. तेम प्रमाणे महावीरना काळ धर्म थया पछी १८ राजाओए तेमनी मरणप्रीत्यर्थे एक उत्सव करवानी संस्था निर्माण करी हती तेमां प्रमुख गणेला चेटक राजानो कोई पण ठेकाणे जुदो उल्लेख नथी. ए उपरथी चेटक राजा ते १८ राजा पैकीज एक होई तेनो अधिकार पण इतर राजाओना जेटलोज हतो एम लागे छे. शिवाय तेनो अधिकार विशालीनी राज्यपद्धतिथी नियमित थयो हतो. बौद्ध ग्रंथकारोए चेटकना नामनो पोताना ग्रंथोमां उल्लेख कर्यो नथी एनी आ उपरनी हकीकत उपरथी खुलासो

१ कोणिक.

थाय छे. कारण एक तो ते मोटो वजनदार नहोतो, अने बीजुं तेणे पोतानुं वजन जैनधर्मनो महिमा करवा माटे वापर्युं हतुं. बौद्ध ग्रंथकारोए यद्यपि चेटक तरफ दुर्लक्ष्य करेलुं तोपण जैनोए तेमना धर्म संस्थापक जे **महावीर** तेना मामा अने आश्रयदाता जे **चेटक** तेने न विसरी जतां तेना नामनो उल्लेख पोताना ग्रंथोमां सारी रीते कर्यो छे. जैन ग्रंथकारोनुं पोताना ग्रंथोमां चेटक राजानुं वर्णन करवानुं कारण प्रगटज छे ते एवी रीते के तेना वजनथी **विशाळी** नगरी जैनधर्मनुं आश्रमस्थान बनावी अने तेज कारणथी अर्थात् जैनोना प्रतिस्पर्धी जे बौद्ध तेमणे **विशाळी** नगरीने पाखंडीनी भूमिका अथवा शारदापीठ एवुं नाम आप्युं. उपर **महावीर**ना आप्त संबंधी विषे जे माहिती आपी छे ते कदाच निरर्थक जेवी लागशे पण तेम मानवाने बीलकुल कारण नथी. **महावीर** धर्म संस्थापक थया पछी तेमना धर्मनो प्रचार केवी रीते थयो ते, उपरना तेना आप्त संबंधीनी माहिती उपरथी सारी रीते समजी शकाय छे. **बुद्ध** अने **महावीर** ए हालना रजपूत जेवाना अथवा श्रीकृष्णना वंशना हता. क्षत्रिओना वंशमां अने जातिमां आप्त संबंधीनो पाश घणो प्रबळ होय छे. अने तेमनामां आप्त संबंधीओने

पुष्कळ दिवस सुधी याद राखे छे. (महावीरना आप्त संबंधी जनोना नामो अने गोत्रो कहेवाना विषे जैन लोकोनो विशेष लक्ष्य होय छे) बुद्धे पोताना धर्मनो उपदेश प्रथम क्षत्रिय लोकोमां कर्यो; तेज प्रमाणे जैनधर्मसंस्थापकोए पण ब्राह्मणो करतां क्षत्रियोनेज उपदेश करवानुं विशेष पसंद कर्युं. ए उपरथी **महावीर** अने **बुद्ध** ए बन्नेए पोताना धर्मनो प्रसार करवा माटे पोताना आप्त संबंधीओनी आ कार्यमां विशेष मदद ग्रहण करी. जैनोए अने बौद्धोए जे प्रदेशोमां पोताना धर्मनुं वर्चस्व महत्त्व स्थापन कर्युं ते प्रदेशोमां बीजा धर्मो उपर जैनोए अने बौद्धोए स्वसत्ता स्थापन करवामां ते प्रदेशोना जे मोटा मोटा वंशोना हता तेमनी साथे थएलो तेमनो संबंध घणे अंशे कारणभूत थयो. **महावीरनी** माताना संबंधथी **मगध** देशना राजवंशनी साथे संबंध थयो हतो. चेटक राजानी **चेलहणा** नामनी पुत्रीनुं राजगृह-नगरीमां रहेनार **बिंबसार**[1] राजानी साथे लग्न थएलुं हतुं. जैनोए अने बौद्धोए **बिंबसारने** तो **महावीरनो** अने **बुद्धनो** आश्रय-दाता तरीके सारी रीते वर्णवेलो छे. चेलहणाना उदरथी बिंबसार-नो कुणिक नामनो पुत्र थयो (जेने बौद्ध अजातशत्रु कहे छे)

---

[1] श्रेणिक.

तेने बौद्ध धर्मना विषये बील्कुल लागणी हती नहीं. बुद्धना मृत्यु पहेलां ८ वर्षे तेणे बौद्धधर्मने आश्रय आप्यो हतो, एटला उपरथी तेना मनमां बौद्ध धर्म विषे मोटी श्रद्धा उत्पन्न थइ हती एवुं यद्यपि कोइ मानतुं होय तो ते मात्र मोटी भुल भरेलुं छे एमां संशय नथी. कारण प्रत्यक्ष रीते जेणे पोताना पितानो वध कर्यो अने दादाना राज्य उपर स्वारी करी ते धर्मने थोडोज माननारो हतो ए देखीतुंज छे. कुणिके प्रथम बौद्ध धर्म विषे बील्कुल सहानुभूति न दर्शावतां पाछळथी तेणे बौद्धधर्मने आश्रय शा माटे आप्यो ? एनुं कारण हवे आपणी ध्यानमां सहज आवशे. जे प्रमाणे तेना पिताए अंगदेशनुं राज्य पोताना राज्यनी साथे जोडी दीधुं हतुं तेज प्रमाणे विदेहदेशनुं राज्य पोताना राज्यनी साथे जोडवानी व्यूह रचना तेणे पोताना मनमां करी मुकी हती. विदेहदेशना लोकोने कहाडी मुकवाना इरादे नहीं पण ते लोकोने पोताना ताबामां राखवाना हेतुथी तेणे पाटलीग्राममां एक मोटो किल्लो बांध्यो अने पछी हळवे रहीने पोतानो दादो जे विशालीनो राजा तेनी साथे टंटो उपस्थित कर्यो. विशालीनो राजा महावीरनो मामो थतो हतो. एवा ते जैन धर्मना आश्रयदाता उपर ज्यारे स्वारी करी ते कारणथी जैनधर्मी लोको तेना

उपर गुस्से थया. तेथी हवे कुणिके तेमना प्रतिस्पर्धी जे बौद्ध तेओने आश्रय आपवानो निश्चय कर्यो. एज बौद्धलोकोनो पोताना पिताना प्रीतिपात्र होवाथी तेणे घणो छळ करी छेवटे तेमनो वध पण कर्यो हतो. (?) अजातशत्रुने हवे जय मळ्यो तेथी तेणे विशाली नगरी पोताना तावामां लीधी हती तथा नंद अने मौर्य एमना साम्राज्यनो पायो तेणे नाखी मुक्यो हतो. ए प्रमाणे मगध राज्यनी सीमा वध्या पछी बन्ने धर्मीओने पोतपोताना धर्मनो प्रसार करवा माटे विपुल क्षेत्र मळ्युं. अने तेम प्रमाणे ए प्रदेशोमां आ बन्ने धर्मोनो प्रसार घणीज झडपथी थयो. ते वखतना बीजा अनेक पंथो तेवाज संकुचित रही जैन अने बौद्ध ए बन्ने धर्मोनोज उदय शा माटे थयो ? एनुं स्वभाविक कारण जोतां कुणिके करेलो मगध देशनो राज्यविस्तार एज होवो जोइए एमां संशय नथी. एम महावीरना संपूर्ण चरित्रनो विचार हवे लखवा बेसता नथी पण केवळ जेना योगथी बुद्धमां अने तेनामां जे तफावत छे ते समजाय तेटलीज बाबतोनुं दिग्दर्शन करीए छीए.

वर्धमान ए काश्यप गोत्रीय हता. मा बाप मरतां सुधी ते पोताना घरमांज हता. तेमनी पाछळ तेनो नंदिवर्धन नामनो मोटो

भाई हतो. ते वडिलोपार्जित संस्थाननो मालिक थयो. ते वखतना जे सत्ताधीशो हता तेनी अनुमतिथी तेणे संन्यास लीधो. ११ वर्ष सुधी तपश्चर्या करी जुदां जुदां जंगली लोकोना प्रदेशो जोया एक वर्ष सुधी तेणे दिगंबर व्रत धारण कर्युं हतुं. बार वर्ष ए प्रमाणे वित्या पछी वर्धमानने कैवल्यज्ञान प्राप्त थयुं. ने पछीथी तेने शाक्यमुनि प्रमाणे सर्वज्ञ, सर्वशक्ति, तीर्थंकर अने महावीर एम कहेवा लाग्या. छेल्ला त्रीस वरसनो बधो वखत तेणे लोकोने धर्मोपदेश आपवामां अने यतिजनोनी गणादिक व्यवस्था करवामां गाळ्यो हतो. आ यतिजनोने तेनी मातृद्वारा अंग, मगध, अने विदेह ए स्थानोमांना जे आप्त संबंधीओ चेटक, श्रेणिक अने कुणिक नामना राजाओ हता तेमना तरफनो आश्रय मळ्यो. दिक्षा लीधा पछी वर्षाऋतुना बधा दिवसो तेणे नजीकना शहेरमां गाळ्या छतां तेणे पश्चिम तरफ श्रावस्ति सुधी अने उत्तर तरफ हिमालय सुधी प्रवास कर्यो हतो. तेमना मुख्य अग्यार गणधर हता. तेओना नाम श्वेतांबर अने दिगंबर ए बन्नेए जे आपेला छे तेमां बीलकुल मतफेर नथी. महावीरना चरित्रमां मंखलीनो पुत्र जे गोशालक तेणे तेनी साथे करेली

[1] एक वर्ष सुधी वस्त्र धारण कर्युं हतुं एवुं जैनोनुं मंतव्य छे.

स्पर्धा अने तेमां महावीरने मळेलो विजय अने छेवटे पंपामां थएलुं तेनुं मृत्यु ए विगतो विशेष विचार करवा जेवी छे. जैन ग्रंथो शिवाय महावीरना चरित्रनी माहिती बौद्धोना ग्रंथोमां पण मळी आवे छे. बौद्ध लोकोए तेने नटपुत्र एवुं नाम आपीने ते निग्रंथनो मुख्य अने बुद्धनो प्रतिस्पर्धी हतो एवुं वर्णन कर्युं छे. बौद्ध ग्रंथोमां महावीरनुं गोत्र अग्निवैशायन एम आप्युं छे. तो हवे खरुं जोतां तेमना शिष्य जे सुधर्मा तेनुं ते गोत्र हतुं. महावीर अने बुद्ध बन्ने समकालीन होवाथी बिंबसार अने तेना अभयकुमार, अजातशत्रु, लिखिवामल्ल, गोशाल (मंखलीपुत्र) विगेरे राजपुत्रो पण तेओनाज समकालीन हता. जैन लोको तेनी जन्मभूमी विशालीनी आसपास हती एमज कहे छे. तेनो तेनी साथे सारी रीते मेळ खाय छे. उदक सर्व जीवमय छे विगेरे जैन धर्मना मतनो अनुवाद बौद्ध ग्रंथोमां करेलो मळी आवे छे. बौद्ध लोकोए नटपुत्रना मृत्युनुं पंपा (पावापुरी) नामनुं जे स्थान आप्युं छे ते अचुक बराबर छे. महावीरनी बुद्धनी साथे सरखामणी करीए तो बुद्धना अने महावीरना आयुष्यक्रममां जे विलक्षण सरखापणुं मळी आवे छे तेनुं स्वाभावीक कारण एवुं हतुं के ते बन्ने संन्यासीओ हता.

महावीरना केटलाक आप्त संबंधीओना नामो बुद्धना आप्त-संबंधीओनी साथे सारी रीते मेळ खाय छे. महावीरनी स्त्रीनुं नाम यशोदा त्यारे बुद्धनी स्त्रीनुं नाम यशोधरा हतुं. महावीरना जेष्ठबंधुनुं नाम नंदिवर्धन हतुं त्यारे बुद्धना सावका भाईनुं नाम नंद. ए बुद्ध राजा हतो ते वखते तेनुं नाम सिद्धार्थ हतुं. त्यारे महावीरना पितानुं नाम सिद्धार्थ हतुं. नामोमां साम्य होवानुं कारण एटलुंज के ते वखते एवा प्रकारना नामो राखवानो विशेष रिवाज हतो. बन्ने क्षत्रियपुत्रोए ब्राह्मणोना धर्म विरुद्ध धर्म स्थापन कर्यो एमां आश्चर्य मानवाने बीलकुल कारण नथी. ब्राह्मणो जेमने मिथ्या संन्यासीओ मानता हता ते ए बौद्धोज हता. बन्नेमांनो तफावत खोळी काढवा माटे हवे आपणे बुद्ध अने महावीरना जीवनक्रममांनी केटलीक बाबतोनो विचार करीशुं.

१ बुद्धनो जन्म कपिलवस्तु शहेरमां थयो.	१ महावीरनो जन्म विशाली नगरीनी पासे थयो.
२ बुद्धनी माता तेनो जन्म थतांज मृत्यु पामी.	२ महावीरना मा बाप घणो मोटो थतां सुधी हयात हता.
३ बुद्धे पोताना वडीलोनी परवानगी न लेतां अने तेमनी	३ महावीरे पोताना वडीलोनी परवानगी लई तेमनी समक्ष

हयाती छतां सन्यास लीधो.	संन्यास लीधो.
४ बुद्धे ६ वरस तपश्चर्या करी.	४ महावीरे १२ वरस तपश्चर्या करी.
५ तपश्चर्यानो काळ फोगट छे एम बुद्धनो मत हतो.	५ तपश्चर्या जरूरनी छे एम महावीरनो मत हतो माटे जे तेणे तीर्थंकरना निर्वाण [1] पछी तपश्चर्यानुं व्रत पाळ्युं.
६ बुद्धनुं देहावसान कुडिगंढमां थयुं.	६ महावीरनुं देहावसान पंपा (पावापुरी) शहेरमां थयुं.

महावीरना चरित्रनुं एटलुं विवेचन करवानुं कारण एटलुं ज के, जैन धर्मनी उत्पत्ति बुद्ध धर्ममांथी न होईने बीलकुल स्वतंत्र छे के नहीं एनो निकाल करती वखते तेमांनी घणी बाबतो उपयोगी थई पडशे. केटलाक पंडितो महावीर अने बुद्ध ए बन्ने जुदा जुदा महापुरुषो हता एम तो माने छे. छतां ते उपरथी पण आ संशययुक्त प्रश्ननो निकाल थाय छे एम समजता नथी. जैनसाहित्य विषे लखतां प्रोफेसर वेबर एम कहे छे के जैन ए अति प्राचीन बौद्ध धर्मीओनी एक शाखा होय.

१ तेमना अनुयायीओए तपश्चर्या करवानुं कायम राख्युं.

जैनधर्म बौद्धधर्ममांथी नीकळ्यो होवो जोईए एम मानवा तरफ मोटा मोटा पंडितोनी प्रवृत्ति थवानुं कारण बन्ने धर्मोमां जे साम्य देखाय छे ते छे. ते विषे हवे आपणे विचार करवो जोईए. जैन धर्म ए बौद्ध धर्मनी शाखा होय एम प्रोफेसर लेसने चार अंतः प्रमाणोथी सिद्ध करी बताव्युं छे. ते विषे हवे क्रमवार विचार थशे.

बन्ने धर्मोमां तेमना संस्थापकोने जिन, अर्हत, महावीर, सर्वज्ञ, सुगत, तथागत, सिद्ध, बुद्ध, संबुद्ध, परिनिर्वृत्त अने मुक्त एवा नामो आपवामां आव्यां छे. घणा वखतना समयने अनुसरीने बन्नेना ग्रंथोमां उपरनां नामो अपायां. परंतु तेमां विशेष एटलुंज के जिन अने श्रमण ए सिवाय ते संबंधी केटलाक नामो एकपंथमांना लोकोए विशेष पसंद कर्या अने केटलांक तेमनां विरुद्ध बीजा पंथमांना लोकोए विशेष अर्थनी दृष्टिथी पसंद कर्यां.

उदाहरण तरीके—बुद्ध, तथागत, सुगत अने संबुद्ध एवा शाक्यमुनिना हमेशनाज नामो छे. महावीरनो साथे एवा नामोनो प्रसंगविशेषेज उपपद तरीके उपयोग करवामां आवतो

तेज प्रमाणे **वर्धमानना** उपपदार्थक जे **वीर** अने **महावीर** एवा शब्दो तेज प्रमाणे उपपदना अर्थे उपयोगमां लीधेला जणाई आवशे.

तीर्थंकर शब्दनो ते एथी पण जुदा स्वरूपे उपयोग करता हता. जैनोना मत प्रमाणे **तीर्थंकर** एटले धर्मसंस्थापक अने तेज **तीर्थंकर** शब्द बौद्ध अनुयायीओना मतमां बुद्धधर्मविरुद्ध नास्तिकपंथ काढनाराओना माटे वपराएलो छे. **सुगत** अने **तथागत** विगेरे शब्दोमांथी हरएक पंथानुयायी तेमना केटलाक विशेष शब्दो पसंद करी पोताना ग्रंथोमां वापरता हता. ए उपरथी शुं सिद्ध थाय छे ? ते शब्दो जैनोए बौद्धो पासेथी लीधा एम सिद्ध थई शके खरुं ? बिलकुल नहींज. कारण उपरना शब्दनो धात्वर्थो करतां कांई जुदाज अर्थे एक वखत एनो नक्की उपयोग थई चुक्यो एटले पछी एक तरफ ते शब्दनो उपयोग तेज अर्थमां करवो जोईए अथवा तो ते शब्दनो कायमनो त्याग करवो जोईए. तथागत, सुगत, विगेरे शब्दोना एक वखत अर्थ करी चुक्या पछी जैनोए तेओना पासेथी ते शब्दो लेईने तेज अर्थमां वापरेला होय एमं संभवतुं नथी. ए विषे विचार करतां एम देखाय छे के सामान्य माणसो करतां विशेष सद्गुणी पंडित एवा पुरुषोने

लगाडवा जेवा केटलाक विशेषणो अने शब्दसमुदाय होय छे. ते प्रमाणे ते वखते मोटा मोटा सद्गुणी महान् पुरुषोने लगाडवा जेवा केटलाक विशेषणो अने नामो होय छे. ते शब्दोना मूळ अर्थने अनुसरीने ते वखते तेवा शब्दो अनेक महान् पुरुषोने लगाडता हता. पछी तेवा शब्दो पोताना विरुद्ध पंथोमां लोकोए पोताना धर्मसंस्थापकोने लगाड्या ए कारणे अथवा पोताना महान् लोकोत्तर सद्गुणयुक्त धर्मसंस्थापकोने लगाडवा तेवा शब्दो अयोग्य लागेला एटले पछी ते शब्दोनो धर्मसंस्थापकोना उपपद अर्थे उपयोग थवा लाग्यो. उदाहरण तरीके:— तीर्थंकर शब्दनो योगरूढार्थ देखीए तो धर्मसंस्थापक एवो थाय छे. जैनधर्मग्रंथोमां तेवा अर्थे ते शब्द वापरेलो छे. परंतु बौद्ध लोको ते शब्द तेना मूळ अर्थे न वापरतां नास्तिकपंथप्रवर्तकोने लगाडता रह्या. एज कारणथी बौद्ध लोको पोते जैनधर्मना द्वेषिओ छे एम स्पष्टपणे दर्शावे छे. बुद्ध शब्दनो मुक्त एवा अर्थे उपयोग करे छे. जैन—ग्रंथोमां एवा अर्थे ए शब्दनो घणा वखते उपयोग कर्यो छे. परंतु बौद्धग्रंथोमां बुद्धशब्दनो धर्मसंस्थापक एवा अर्थेज उपयोग करेलो मळी आवे छे. उपरनी हकीकतनो सार काढीए, तो एटलोज देखाय छे के बौद्धलोकोए ज्यारे उपरना शब्दोनी

परिभाषा गोठवेली त्यारे तेमनुं जैनोनी साथे सख्य तो नहोतुंज,
पण तेमनो तेमनी साथे झगडो चालतो हतो.

जैनो करतां बौद्धो पूर्वेना एम नकी करवाने माटे-प्रोफेसर लेसने एक प्रमाण आप्युं छे. ते कहे छे के बन्ने धर्मोमां तेमना धर्मसंस्थापकोना मृत्यु थया पछी तेमनी मूर्तिओनी प्रतिमा विगेरेनी देवळोमां पूजा करे छे. जगतमां आज सुधी जे अनेक धर्मसंस्थापको थया के जेमणे बुद्ध प्रमाणे अमे सर्वज्ञ सर्वशक्तिमान् छीए एम लोकोने दर्शाव्युं ते पैकी जैन अथवा बुद्ध एमना अनुयायीओ शिवाय कोईए पण जैन अने बुद्ध प्रमाणे पोताना धर्मसंस्थापकोना ईश्वरोने मान आपेलुं नथी. तेवान कारणथी अर्थात् एक तो बौद्धो पासेथी जैनोए आ पद्धति लीधी होवी जोईए अथवा तो बौद्धोए जैनोनी पासेथी लीधी होवी जोईए ए शिवाय बीजी उत्पत्ति लागु थती नथी.

आम छतां पण ए मूर्तिपूजानो अने मूळना जैनधर्मनो अथवा बौद्धधर्मनो एक बीजानी साथे कोईपण प्रकारनो संबंध नथी. कारण साधुपूजा, प्रतिमापूजा अथवा चैत्यवंदन विगेरेनी बाबतोनुं मूळ जोतां तेनो आरंभ मूळना यतिजनोनी साथे न होईने गृहस्थजनोनी साथे विशेष देखाय छे. सामान्यजनोने

तेमना प्राचीन परंपरागत यक्ष, भूत, पिशाच देवताओ करतां कांईपण विशेष पूज्यतम भाव होवो जोईए एम ज्यारे भास थवा लाग्यो, त्यारे उपरनो प्रकार (प्रतिमापूजा विगेरे) गृहस्थ-जनोना तरफथी हळवे हळवे प्रचारमां आवेलो होवो जोईए. प्रतिमापूजा चैत्यवंदन विगेरे विशेष प्रकारो उत्पन्न थवानुं कारण ते वखते ८४ लक्ष योनिओना फेरीमांथी पार उतरवानो भक्ति-मार्ग एज एक रस्तो छे एवो भरतखंडमां ते समये प्रचलित थएलो मत होय. त्यारे जैनोए तीर्थंकरादिकोनी पूजा विगेरे विधिओ बौद्धो पासेथी लीधी अने बौद्धोनी ते विधिओ मात्र स्वयंभ हती एवुं मानवा करतां ते वखते भरतखंडमां जे सामान्य धार्मिक उत्क्रांति चालेली हती ते मूळ कारणबीज बन्नेए पोतपोतानी विधिओ लीधी एम मानवुं ए वधारे सयुक्तिक लागे छे. बन्ने धर्मोमां त्रीजुं एक साम्य 'अहिंसा परमो धर्मः' ए पण छे ते विषे आगळ एकाद वखत विचार करीशुं.

उपरना सिद्धांतोनुं समर्थन करवा माटे प्रोफेसर लेसने चोथुं एक प्रमाण आप्युं छे, ते ए छे के जैन अने बौद्ध ए बन्ने सृष्टिनी उत्पत्तिना काळनी कल्पनातीत अपरिमेय संख्याथी गणना करे छे. जैन शास्त्रोमां सृष्टि, युगो विगेरे विषे जे तेओनो हिसाब छे तेमां

तेओ एवी कल्पनाओ बौद्धो उपरथी खेंची होय एम नथी तोपण ए कल्पना तेओए ब्राह्मणो पासेथी लीधी होय एम विशेष संभवनीय लागे छे. युगो विगेरेनी कालगणना विषे जैनोए बौद्धो करतां अने ब्राह्मणो करतां पण मुख्य बाबतमां एक विचित्र नवीन योजना काढेली छे. जैनोए उत्सर्पिणी, अवसर्पिणी अने आरा एवा नामथी कालगणनानी पद्धति काढेली छे तेनी उत्पत्ति बौद्धोना ४ मोटा अने ८० नहाना कल्पोमांथी पण काढी शकाय तेम नथी अने तेज प्रमाणे ब्राह्मणोना कल्पोमांथी अने युगोमांथी पण काढी शकाय तेम नथी. तेमनी उत्सर्पिणी अने अवसर्पिणी ब्रह्मदेवनी रात्री दिवसथी नीकळी होवी जोईए एम लागे छे.

अहिंसा विषे पछी विवेचन करीशुं एम पाछळ कहेलुंज हतुं तेथी ते विषये हवे थोडुं विवेचन करीशुं. प्रोफेसर वेबरे जैनोना पांच मुख्य धर्मो अने बौद्धोना दश धर्मो एमां निकट साम्य छे एम बताव्युं छे ते नीचे प्रमाणेः—

*बौद्ध यतिओना १० धर्मो ते नीचे प्रमाणे—

१ प्राणिओनी हिंसा नहिं करवानुं व्रत.

* आ व्रतोनी बाबतमां—डॉ. हर्मन् जेकोबीना लेख साथे अंकोनी गोठवणीमां फरक पडे छे.

१ चोरी नहि करवानुं व्रत.
१ अपवित्र कृत्य नहि करवानुं व्रत.
१ असत्य नहि बोलवानुं व्रत.
२ असत्य भाषण करवुं नहि (अहिंसा).
३ अदत्त वस्तुनुं ग्रहण करवुं नहि (अस्तेय).
४ ब्रह्मचर्य धारण करवुं (ब्रह्मचर्य).
५ अने ऐहिक वस्तु उपर ममत्व राखवो नहि.
बौद्धो अने जैनोना ५ व्रतो बीलकुल सरखा छे.

आ साम्य जोतां ए पैकी कोईए पण बीजानी नकल करेली होवी जोईए एम मानवुंज ठीक देखाय छे. तो पण आ व्रतो जैनोए बौद्धो पासेथी लीधां के बौद्धोए जैनो पासेथी लीधां ए वाद तो हजु कायम छे ते छेज. तेनो आ उपरना प्रमाणोथी कांई पण नीकाल थई शकतो नथी. हवे ए विषे त्राहित दृष्टिथी विचार करीए तो एम जणाई आवशे के आ व्रतो मूळनां जैनोना पण नथी परंतु बन्नेए आ व्रतो त्रीजा पासेथी (ब्राह्मण संन्यासीओ पासेथी लीधा छे) एवुं सप्रमाण सिद्ध थाय छे. (जुवो बौद्धायन स्मृति २–१०–१८ बुल्हरनुं भाषांतर Sacred Book in the East) भाग १४ पानुं २७५.

१ प्रगति अने सद्गुण बंध करनारा मादक द्रव्योनुं सेवन नहि करवानुं व्रत.

२ निषिद्ध समये भक्षण नहि करवानुं व्रत.

७ गायन, नर्तन, वाहन अने नाट्य इत्यादिथी दूर रहेवानुं व्रत.

८ भूषण, अलंकार, हार, सुगंधी द्रव्यो विगेरेनुं सेवन नहि करवानुं व्रत.

९ मोटी शय्या नहि स्वीकारवानुं व्रत.

१० सुवर्ण अने रौप्यनुं ग्रहण न करवानुं व्रत.

ए शिवाय बौद्धोनी बीजी ८ विधिओ छे ते पैकी प्रत्येक बौद्धे पहेली ५ विधिओ पाळवीज जोईए. अने छेवटनी गृहस्थोना माटे छे. ते आठ धर्म नीचे प्रमाणे—

१ जीवहिंसा करवी नहि.
२ आप्या वगर लेवुं नहि.
३ असत्य भाषण करवुं नहि.
४ मादक द्रव्योनुं सेवन करवुं नहि.
५ व्यभिचार करवो नहि.

६ रात्रे निषिद्ध अन्न खावुं नहि.
७ माळा, सुगंधी द्रव्यो विगेरेनुं सेवन करवुं नहि.
८ चटाई उपर उंघवुं.

बौद्धोना ९ व्रतो जैनयतिओना ९ व्रतोनी साथे सारी रीते मळी जाय छे.

१ हवे जैन अने बौद्ध एमना यतिओना आचार विचारोनो उद्भव क्यांथी थयो हशे? ए विषे पण आपणे शोध करवाना छे. संन्यासाश्रमनी अनेक विधिओ जैनोए अने बौद्धोए ब्राह्मण संन्यासीओना नियमो उपरथी लीधी छे. एवो फक्त अमारोज मत नथी. डॉक्टर ब्युल्हरे बौद्धायन सूत्रनुं भाषांतर कर्युं छे तेमां तेणे पोतानो मत एवोज दर्शाव्यो छे. प्रोफेसर केर्ने 'भरतखंड-मांना बौद्धोनो इतिहास' नामनो ग्रंथ कर्यो छे तेमां पण पोतानो मत अमारा प्रमाणेज आप्यो छे. जैनोना यतिओना जे नियमो छे ते ब्राह्मणोना चतुर्थाश्रमना नियमोनी केटलीक आबेहुब नकल छे ए स्पष्ट रीते दर्शाववा माटे हवे अमे **गौतम** अने **बौद्धायन** स्मृतिमांना संन्यासीओना नियमोनी जैनयतिओना नियमोनी साथे तुलना करीने बतावीशुं एटले घणा ठेकाणे बौद्धोनां नियमो

पण स्मृतिमांना नियमोनी साथे मळे छे ते हवे स्पष्ट रीते ध्यानमां आवशे.

११ संन्यासीए धान्यनो संग्रह करवो नहीं. बौद्ध अने जैनयतिओने पण सांसारिक प्रमाणे संग्रहनो निषेध छे. (जैनोनुं ५ मुं व्रत जुओ) जैन यतिओ पोतानी साथे भिक्षा-पात्र, * कुंचलो, कपडा विगेरे जे कांई राखे छे ते पण तेमनी मालमत्ता होती नथी पण धार्मिक विधि माटे आवश्यक छे ए दृष्टियी ते राखे छे.

१२ सन्यासिओए ब्रह्मचर्य पालवुं, बौद्धायनस्मृति प्रमाणे अने जैनयतिओना नियमो प्रमाणे आ बन्नेनुं चोथुं व्रत छे. बौद्धोना यतिओनुं ए पांचमुं व्रत छे.

१३ पर्जन्यकालमां सन्यासिए एकज शहेरमां रहेवुं. ए उपरथी एम देखाय छे के, बौद्ध अने जैन एमनुं वमो नामनुं जे मत छे ते पण ब्राह्मणो पासेथीज लीधेलुं होवुं जोईए.

१४ तेणे नाना गाममां फक्त भिक्षा माटे जवुं. जैनोनो नियम ए बाबतमां एटलो कडक नथी. जैनयतिओने शहेरमां अगर गाममां सुवानी परवानगी छे, तोपण तेणे त्यां वधारे दिवस

* रजोहरण.

मुकाम करवो नहीं. महावीर शहेरमां ५ दिवस करतां वधारे अने गाममां १ रात्रि करतां वधारे रहेता नहोता.

१५ संन्यासिए मोडा भिक्षा माटे जवुं (लोकाना घरनुं जमण थया पछी) जैनयति सवारे अथवा बपोरे पोतानी भिक्षा आणे छे. एनुं कारण जमवाना वखते जतां आवतां भिक्षा माटे निकलता पोताना प्रतिस्पर्धिओनी मुलाकात थवानो संभव होय छे ते टाळवा माटे तेओ सवारे अथवा बपोरे जता हशे. जैनयति घणा भागे दिवसमां एकज वखत भिक्षा माटे निकळे छे. एक दिवस करतां वधारे उपवास कर्या होय तो तेओ बे वखत पण भिक्षा माटे जई शके छे.

१६ मिष्टान्न भक्षण विषे इच्छानो त्याग, जैनयतिओना पांच महाव्रतो पैकी चोथा कल्पमां एज कहेलुं छे.

१७ वाचा, नेत्र अने कृति एनुं नियमन करवुं. जैनोनी त्रण गुप्तिओनी साथे अथवा काया वाचा अने मन एना संयमनी साथे ए घणा अंशे मळे छे.

१८ गुप्तेंद्रियोनुं आच्छादन करवा माटे तेमणे वस्त्र धारण करवुं. पोषाक विषे जैनयतिओना नियमो एटला सादा नथी. जैनोना शास्त्र प्रमाणे यतिओ नग्न फरी शके छे अथवा तेओ

एक, बे, त्रण वस्त्र पण धारण करी शके छे. तरुण अने सशक्त यतिने मात्र एकज पोषाक धारण करवानी आज्ञा छे. महावीर नग्न फरता हता. जिनकल्पिको पण तेमज वर्त्तता हता. अने जैनें जैनें महावीरने अनुसरवुं श्रेयस्कर लाग्युं तेओए पण महावीर प्रमाणेज आचरण कर्युं. परन्तु ते सर्वने गुह्येंद्रियनुं आच्छादन करवा माटे वस्त्र धारण करवानी परवानगी हती. (आचारांगसूत्र १, ७, ७, १).

१९ केटलाकना मत प्रमाणे जुना कपडा धोया पछी संन्यासिए वापरवां. बौद्धायन कहे छे के, तेणे रंगावेलुं वस्त्र धारण करवुं. आ नियमोनुं जैनो करतां बौद्धयतिओना नियमोनी साथे विशेष साम्य मळी आवे छे. जैनोमां कपडा रंगाववानो अथवा धोवानो निषेध छे. जैनयतिओए तेओने जे अवस्थामां कपडां आप्यां होय तेवीज अवस्थामां ते धारण करवानुं कह्युं छे. कपडाओने रंग आपवानी अने धोवानी अनुज्ञा आपवानो कारण संन्यासिओना नियमोनो सारांश एटलोज छे के, संन्यासिओना कपडां बिलकुल सादां होवां जोइये. (जैनयतिओने ब्राह्मणोथी वधी जवानी इच्छा. तो हवे विशेष ताण ते वई करवानी ? ते एज के, कपडां बिलकुल पोदटावां नहीं. गलीचदणानी सीमा

करीने छोडी देवां. अने लोकोने एवा प्रकारनुं कठणपणुं बतावी अमो ब्राह्मणो करतां श्रेष्ठ छीए एम दर्शाव्युं.) बौद्धोए भूतदया तरफ पोतानुं विशेष धोरण राख्युं.

२० वृक्ष, वल्ली विगेरेनी शाखाओ तेणे तोडवी नहीं. जैनोनुं मत एवाज प्रकारनुं छे पण तेमां एमना करतां वधारे एटलुं छे के, जेमां अणुमात्र पण चैतन्य न होय एवाज फलो अने वनस्पतिनुं भक्षण करवानी तेओने परवानगी छे.

२१ पर्जन्यकालमां तेणे तेज गाममां बीजी रात्रे रहेवुं नहीं. जनयतिओना नियमो गमे तेम होय पण महावीर ए नियम पाल्यो हतो.

२२ तेणे माथा उपर नहानी चोटली राखवी अथवा बधुं मुंडन कराववुं. ए बाबतमां जैनोए ब्राह्मणोथी खेंच करी छे. ते एवी छे के, जैन यतिओने केशलुंचन करवुं पडे छे. केशलुंचन एटले चपटीथी केश खची काढवां * (अज्ञानी माणसो उपर छाप बेसाडवा माटे आ युक्ति होवी जोईए) बौद्धायनस्मृतिमां ब्राह्मणे संन्यास लीधो एटले शरीर उपरना अने माथा उपरना

* प्रथमतीर्थंकर–ऋषभदेवथी चालतो आवेलो बारा प्रकारना तपमांनो आ पण एक तप छे, नहीं के छाप बेसाडवा माटे कल्पेलो छे.

केश अने हाथना नखोनुं नियमन करवुं (काढी नांखवां) एम कह्युं छे. संन्यासना वखते जैनो पण केश विगेरे काढी नांखे छे.

२३ तेणे बीज नाश करवो नहीं. आचारांगसूत्रना बीजा अध्ययनमां जैनयतिए इंडां, जीवता प्राणिओ, बीज विगेरेने पीडा न आपवा विषे अने अतिक्षुद्र प्राणी अथवा वनस्पतिने पण पीडा न करवा विषे जैनयतिओनो घणो कटाक्ष छे.

२४ कोई उपकार करो अथवा अपकार करो ते सर्वेनी साथे उदासीन पणे वर्त्तवुं.

२५ ऐहिक अथवा पारत्रिक कल्याण * विषे पण प्रयत्न करवो नहीं.

छेवटना बे नियमो जैनग्रन्थोमां पण मळी आवे छे. कारण जैनधर्मनुं पण धोरण उपरला नियमोना धोरण प्रमाणेज छे. महावीरे उपरना बन्ने नियमोने अनुसरिनेज पोतानुं वर्त्तन राख्युं हतुं. चार महिना करतां वधारे कालसुधी नानाप्रकारना जीव, जन्तुओ तेना शरीर उपर चडता अने फरता, तेमने वेदना पण उत्पन्न करता, तेमणे घास, ठंडी, पवन, अग्नि अने मच्छरो

* इन्द्रियोना सुखने माटे

एमना संबन्धयी जुदा जुदा प्रकारना दु:खो सहन कर्यां. तेणे नाना-प्रकारना दैवी अने मानवी प्राणिओथी उत्पन्न थनारा सर्व प्रकारना सुखदायक अने दुःखदायक प्रसंगो घणी धीरजथी सहन कर्यां.

संन्यासाश्रमनी छेल्ली स्थितिमां जीवन मरण विषे संन्यासी बिल्कुल उदासीन हता. बौद्धायनसूत्रमांना अनेक नियमो जैनोना नियमोनी साथे बिल्कुल नजीकमां मळे छे. यतिए कायिक, वाचिक अने मानसिक रीतिथी कोई पण सूक्ष्मप्राणिने इजा करवी नहीं.

जेना विषे पहेली योजना करेली नथी अने जे अकस्मात् प्राप्त थयुं छे एवा प्रकारनुं अयाचित अन्न संन्यासिए भक्षण करवुं. तेनुं पण प्रमाण शरीर धारणने जेटली जरूर होय तेटलुंज ते होवुं जोईए. ए विषे जैनयतिओना नियमो, बौद्धायनस्मृतिमां ब्राह्मण-संन्यासी विषे जेवा नियमो छे तेज प्रमाणे छे एम जणाई आवशे. ए विषे बौद्धभिक्षुनो कांई विशेष कटाक्ष नथी. तेनामां तेओना भोजननी पहेली व्यवस्था करी मुकी होय तोपण चाले छे अने भोजनना आमंत्रणो आवे तोपण ते स्वीकारे छे. ब्राह्मणसंन्यासिओना अने जैनयतिओना नियमोनी आपणे उपर जे तुलना करी ते उपरथी जैनोए ब्राह्मणोना नियमोनुं अनुकरण करेलुं होवुं

जोईए एम सिद्ध थाय छे. कारण एटला नहाना प्रदेशमांना बौद्धयतिओनुं सर्व भरतखंडमां प्रसरेला संन्यासिओए अनुकरण कर्यु होय एम मानवुं ते असंभाव्य लागे छे. सिवाय गौतमस्मृतिकार बौद्धधर्मस्थापनाना पहेलां थई गयो छे. प्रोफेसर ब्यूलरना मत प्रमाणे आपस्तंबसूत्र ई. स. पहेला ४००—६०० वर्ष पूर्वे रचेलुं होवुं जोईए. तेज प्रमाणे ब्यूलरना मतथी बौद्धायन, आपस्तंब करतां पुष्कळ प्राचीन छे. १०२९ वर्ष नहीं पण केटलाक सैकाओ प्राचीन होवो जोईए एवो तेमनो मत छे. बौद्धायनसूत्र करतां गौतम स्मृतिकार प्राचीन, अने गौतम अने बौद्ध ए बन्ने पण बौद्धधर्मस्थापनाना पूर्वेना हता. अर्थात् तेवाज कारणथी ए बन्नेए बौद्धोनुं अनुकरण कर्यु एम कहेवुं असंबद्ध छे ए स्पष्ट छे. कदाच ब्युलर साहेबनी कालगणनामां भूल थई हशे एम गणिए अने बौद्धधर्म पछी ए बन्ने स्मृतिकार थया एम तुष्यदुर्जनन्यायथी कदाच मान्युं तोपण ब्राह्मणोए बौद्धो पासेथी पोताना संन्यासना नियमो लीधा होवा जोईए एम मानवुं युक्तिविरुद्ध थाय. कारण सर्वत्र प्रगट नास्तिक गणाएला बौद्धोना नियमोनुं अनुकरण ब्राह्मणोए कर्यु होय ए केवी रीते संभवे ?, हवे ए उपर केटलाक एम कहेशे के, बौद्धोए ब्राह्मणोनुं अनुकरण कर्यु एम तमो कहो

छो ते पण केवी रीते संभवे ?, कारण चोख्खी रीते द्वेषी गणाएला ब्राह्मणोनुं बौद्धो केवी रीते अनुकरण करशे ? तो तेनो उत्तर ए छे के, बौद्धधर्मनी स्थापना वखते बौद्धो पण ब्राह्मणोने तेओनी विद्वत्ता बद्दल अने नीति माटे घणुं सन्मान आपता माटे बौद्धोएज ब्राह्मणोनुं अनुकरण कयु. तोपण जैनोए खुद ब्राह्मणोना नियमोनुं अनुकरण कर्युं के बौद्धोए ब्राह्मणोनुं अनुकरण कर्युं अने बौद्धोनुं जैनोए अनुकरण कर्युं ? ए प्रश्न तो हजु रहे छेज. ए शंकानुं निराकरण बे प्रकारथी थई शके छे. एक तो जैनोए अनुकरण करवानुं ते बौद्धो करतां ब्राह्मणोनुं अनुकरण करवुं तेओने वधु प्रशस्त लागशे. कारण एक तो नास्तिक गणाएला बौद्ध मार्फत अनुकरण करवा करतां प्राचीन कालथी सन्मान पामेला ब्राह्मणोनुंज खुद अनुकरण करवुं विशेष संभवनीय लागे छे. शिवाय केटलेक ठेकाणे जैनोए जे ब्राह्मणोना नियमो लीधा ते बौद्धग्रन्थोमां मळी आवता नथी (बौद्धोए ते लीधा नथी). जो बौद्धोए ब्राह्मणो पासेथी नियमो लीधा अने बौद्धो पासेथी जैनोए लीधा एम मानीए तो उपरना बौद्धग्रन्थोमां नही होय एवा परन्तु ब्राह्मणग्रन्थोमां अने जैनग्रन्थोमां मळी आवनारा नियमोनी उत्पत्ति शुं ? अर्थात् तेवाज कारणथी जैनोए बौद्धो मार्फत

अनुकरण न करतां ब्राह्मणो पासेथी ते नियमो लीधा एम सिद्ध थाय छे. *

हवे कदाच कोई एम कहे के, ब्राह्मणोए संन्यासिओना नियमो जैनो पासेथी अथवा बौद्धभिक्षुओ पासेथी लीधा एम केम न मानिए ? आ आक्षेपनो एक उत्तर छे, ते आ प्रमाणे— ब्राह्मणोना चारआश्रमो पैकी छेल्लो चोथो आ संन्यासाश्रम छे. आ संन्यासाश्रम ब्राह्मणसंस्था उत्पन्न थवाना पूर्वे पण हतो एम यद्यपि मानी शकाय नहीं तो पण ते आश्रम जैन अथवा बौद्ध करतां घणो प्राचीन हतो ए निर्विवाद छे.

बीजुं—ब्राह्मणसंन्यासिओ आखा हिंदुस्तानमां प्रसरेला हता अने बौद्धयतिजनोनो धर्म स्थापन थयाने बे सैकाओ थया तो पण तेनो प्रसार नियमित प्रदेशोमांज हतो, सन्माननीय अने

* पृ. ४५ थी लईने अहिं सुधी जे जे विचारो करवामां आव्या छे ते प्रायः जैनधर्मनी सामान्य कथाओने जोवा वाला लेखकोना विचारोने लईनेज करवामां आव्या छे, बारीक दृष्टिथी विचारीए तो बौद्ध तथा ब्राह्मणो करतां विशिष्ट–अनेक सूक्ष्मतत्त्वविचाररत्नोने निरूपण करनार जैनधर्मने–यमनियमादि जेवी सामान्य बाबतो बीजा पासेथी लेवानी संभवी शकेज नहीं. आगळ जतां लेखकना खुलासा पण एवाज क्रममां अनेक जोवामां आवशे.

विद्वान् एवा ब्राह्मणोनुं अनुकरण करवामां बौद्धोने सरमाववानुं बिलकुल कारण नथी ए देखीतुंज छे. एटला माटेज जैन अने बौद्ध जाते ब्राह्मण नहीं होय छतां पण बहुमानथी पोताना ग्रंथोमां ब्राह्मण शब्द लगाडे छे.

हवे केटलाक कहेशे के, आ संन्यास कदाच जैनोए अने बौद्धोए ब्राह्मणो पासेथी लीधो होय तो पण तेनो उद्देश क्षत्रिओनी प्रीतिना माटेज हतो एम देखाय छे.

बुद्धे प्रथम मोटा मोटा मंडलोने उपदेश कर्यो एम ऑल्डेनबर्गे सिद्ध करीने बताव्युं छे. कारण बुद्धे प्रथम बनारसमां जे व्याख्यान आप्युं हतुं तेनो भावार्थ एम छे के, " एमना माटे मोटा वंशना मोटा मोटा पुरुषो गृहस्थाश्रमनो त्याग करी यतिधर्मनी दिक्षा ले छे " जैनो पण ब्राह्मणो करतां क्षत्रियोने विशेष पूज्य गणे छे एम तेमनो धर्मसंस्थापक जे महावीर तेनी हकीकत लखतां जैन चरित्रकारोए तेना जरायुगर्भने ब्राह्मणस्त्री देवानन्दाना गर्भाशयमांथी काढीने क्षत्रियाणीना गर्भाशयमां मुंक्यो ए उपरथी स्पष्ट देखाय छे. एम थवानुं कारण जैनलोको एम कहे छे के, तीर्थंकर जेवा धर्मसंस्थापकोनो जन्म ब्राह्मण जेवा हल्का कुलमां थतो नथी. इतरजातिओना यतिओने ब्राह्मणसंन्यासी

जेवा गणता नहोता एम पण घणा अंशे संभवनीय छे. आ तरफ तो चारे आश्रमनो अधिकार फक्त ब्राह्मणोनेज छे एवो मत दृढ थयो छे. अने तेने मनुस्मृतिनो अध्याय ६, श्लो. ९७ नो आधार आपे छे ते उपरनी हकीकत जोतां बधा टीकाकारोनो एम मत हतो ते देखातो नथी केवल आ तरफ मात्र चार आश्रम ब्राह्मणोए ग्रहण करवा, त्रण क्षत्रिओए, ने बे वैश्योए, अने क्षुद्रोए फक्त एकज आश्रम ग्रहण करवो एवी समज थई छे.

ए सर्व हकीकत उपरथी एम सिद्ध थाय छे के, अति प्राचीन वखते पण *ब्राह्मणेतरयतिधर्म ब्राह्मणयतिवर्गो करतां* बिलकुल जुदो गणाएलो होवो जोईए. ए खरुं नथी, कारण क्षत्रिओने चारे आश्रमनो अधिकार हतो. खुराजादि राजाओ पुत्रने राज्यकारभार सोंपीने जंगलमां जईने संन्यास लईने रह्या हता एवा वर्णनो छे तेनी उपपत्ति शुं ? जनकादि तपस्विओ हता ए सिवाय अनेक क्षत्रिय तपस्विओना दृष्टांत आपी शकाशे.

(वारु, त्यारे ब्राह्मण अने ब्राह्मणेतर एवा मार्गो करतां द्विज (ब्राह्मण, क्षत्रिय अने वैश्य) अने द्विजेतर एवा कदाच थई शकशे) ब्राह्मणेतरोना मोक्षना साधनभूत जे चतुर्थाश्रम एमां प्रवेश थतो नहोतो. एटला माटेज बौद्ध अने जैन विगेरे ब्राह्मणोथी /

विरुद्ध पंथो निर्माण थया. अने एज कारणथी ब्राह्मणेतरयतिजनोने मोक्षपन्थ सर्वेने सुगम करवा माटे जुदा जुदा पन्थो काढवानी जरुर पडी. ब्राह्मणधर्मप्रमाणे अनधिकारी यतिजनोने पोताना जुदा जुदा पन्थो काढवाने वधु शुं साधन थयुं ए वशिष्ठोक्ति उपरथी सारी रीते ध्यानमां आवशे. वशिष्ठ कहे छे, संन्यासिए सर्वनो त्याग कर्यो तोपण वेदाध्ययननो त्याग ते करी शकता नथी. संन्यास लीधा पछी केटलाक पंडितोना मतथी वेदोक्तकर्मकांडनी कंई पण जरुर नथी. एटलुं कारण मल्या पछी शुं पूछवुं ? केटलाकोए तो कर्मकांड बंधन कर्युं, अने वेदपठन पण बंध करी दीधुं ए विषे वशिष्ठ कहे छे, संन्यासिए कर्मकांडनो त्याग कर्यो तो पण हरकत नथी पण वेदपठन करवुंज जोईए. कारण वेदपठन न करे तो ते शूद्र थाय छे. माटे तेणे वेदपठन बंध करवुं नहीं जोईए. वशिष्ठना एटला कथन उपरथी केटलाकोए फावे तेम होय तोपण वेदपठन ते वखते बंध कर्युं ए निर्विवाद छे. हवे केटलाकोए वेदपठन बंध कर्युं एनो अर्थ थता थतां हळवे हळवे केटलाकोए तो वेदोमां कांई तात्पर्य नथी, ते निरुपयोगी भाग छे. एम मानवानी शरुआत करी. एवा प्रसंगे ब्राह्मणो तरफथी धिक्कार पामेला ब्राह्मणेतरयतिजनोने फावतुं आव्युं. केटलाक ब्राह्मणसंन्यासिओए

संन्यास लीधा पछी वेदपठन बंध करेलुं जोयुं तेनो अर्थ ते निरुपयोगी अने अप्रमाण छे एटला माटेज ब्राह्मणसंन्यासिओए छोडी दीधो एवुं ब्राह्मणेतर लोकोए लोकोमां फेलाव्युं. एवी दृष्टिथी जोतां जैन अने बौद्ध एमना जेवा जुदा जुदा पन्थो उत्पन्न थवानुं मूल चतुर्थाश्रम छे. अने ते चतुर्थाश्रम नास्तिकपन्थनो नमुनो होवो जोईए एम लागे छे. एकंदर रीते जैन अने बौद्ध ए ब्राह्मण धर्मोमांथी निकळ्या एम मानवुंज योग्य लागे छे. मात्र जैन अने बौद्ध ए एकी वखते ब्राह्मणधर्मोमांथी निकळ्या एम नथी तो पण केटलाक वर्षे हळवे हळवे फेरफार थतां थतां परिणत अवस्थामां आवता गएला ब्राह्मणधर्ममांथी ते निकळ्या हशे एम मानवुं विशेष प्रशस्त लागे छे.

जैनोए पोताना छेल्ला तीर्थङ्कर महावीर विषे जे विगतो आपी छे ते तपासतां अने जैनयतिओना नियमो तथा जैनोना अनेक आचार विचार तपासीशुं तो जैनधर्म बौद्धधर्ममांथी निकल्यो एम कहेवाने बिलकुल प्रमाण मळतुं नथी. बौद्ध अने जैन ए बन्ने धर्मोमांना मुख्य मुख्य मुद्दाओना मतो एटला बधा भिन्न छे के, बन्नेना मुख्य मतो एक छे अथवा सामान्य छे एम पण कही शकरोज नहीं. उदाहरण तरीके—बुद्धना निर्वाण विषे गमे

तेम होय पण सर्वजगत्‌नी उत्पत्ति शून्यथी थई ने तेनो शून्यमां लय थाय छे. एवी उपपत्ति ते करे अथवा अन्यथा करे पण सर्वव्यापि आतमा तत्त्व छे एम जे अद्वैतवादिओनो मत छे तेना विरुद्ध बुद्धनो मत हतो ए देखीतो छे. जैनलोको ब्राह्मणो प्रमाणे आत्मतत्त्व माने छे परन्तु सांख्य, न्याय अने वैशेपिकदर्शनकारो प्रमाणे ते जगत्‌व्यापि न मानतां तेनुं विभुत्व नियमित माने छे. बौद्धलोकोना पंचस्कन्ध विगेरे जे सिद्धान्तो छे तेनी नकल जैन-शास्त्रमां नथी. जैनोना अध्यात्मग्रन्थोमां सर्व जगो पर जे एक विशेष उपलब्ध थाय छे ते ए छे के, फक्त प्राणी अथवा वन-स्पतिमांज जीवतत्त्व न मानतां पंचमहाभूतोना अत्यंतबारिक परमाणुमां—एटले पृथ्वी, आप, तेज, वायु अने आकाश इत्या-दिकोमां पण जीवतत्त्वनुं अस्तित्व माने छे. बौद्धोना अध्यात्म-ग्रंथोमां एवा प्रकारनुं क्यांए प्रतिपादन करेलुं नथी. हिंदुतत्त्वज्ञानमां ज्ञाननी संपूर्ण अवस्था सुधी जुदां जुदां पगथियां मानेलां छे पण ए विषे जैनोनो स्वतंत्रज मत छे. ए संबंधि तेओनी परिभाषा ब्राह्मणो करतां अने बौद्धो करतां बिलकुल जुदीज छे. तेओना मत प्रमाणे यथार्थ ज्ञानना ५ प्रकार छे. ते एवा प्रकारे के, १ मतिज्ञान, २ श्रुतज्ञान, ३ अवधिज्ञान, ४ मनःपर्यवज्ञान,

९ कैवल्यज्ञान, जैनोना ग्रन्थकारो जुदा जुदा साधुओनां चरित्र आपती वखते ए परिभाषानो उपयोग करे छे. एवा प्रकारनुं साम्य दर्शावनारुं वर्णन बौद्धअध्यात्मग्रन्थोमां कंई पण देखातुं नथी. जैनोना केटलाक मतो बौद्धोनी साथे मळता नथी ते पैकी केटलाकोनुं उपर विवेचन कर्युं छे. हवे जैन अने बौद्ध ए बन्नेना जे मतो ब्राह्मणदर्शनकारोनी साथे मळे छे तेनुं निदर्शन करिशुं. १ पुनर्जन्म, २ पूर्वजन्ममां करेला सारा खोटा कृत्यो प्रमाणे आ जन्ममां फलप्राप्ति थवी. ३ तेमज यथार्थज्ञानथी अने सद्वर्तनथी पुनर्जन्म अने मरण एनी यातनाओमांथी मुक्त थई शकवुं. ४ धर्मनी ग्लानि थई एटले अवतार × थई धर्मस्थापना थवी विगेरे जेम जैनो अने बौद्धो माने छे ते प्रमाणेज ब्राह्मणोमां पण मानेलुं छे. जे प्रमाणे अनेक वखते असुरोए वेद चोर्यों अने विष्णुए मत्स्यादि अवतार धारण करीने तेओनो उद्धार कर्यो एम ब्राह्मणो माने छे. तेज प्रमाणे प्राचीनकालमां थई गएला जैन-

× मुक्तात्मा तो फरीथी जन्म धारण करेज नहीं परन्तु बीजा बीजा जीवो अनेक जन्मोमां सुकृतनो संचय करी तेवा पदनी योग्यता मेळवी एक कालचक्रमां मात्र २४ तीर्थङ्करज थाय छे अने ते तत्त्वज्ञानने पुनः प्रकट करे छे. पण एकज व्यक्ति फरी फरीथी अवतार धारण करीने धर्मनी ग्लानि थती मटाडे एम जैनोनुं मन्तव्य नथी.

ग्रंथोनो उद्धार महावीरादि तीर्थंकरोए कर्यो एम जैनोनुं मानवुं छे. अने बौद्धग्रंथोमां पण 'जैनोना नवीन उत्पन्न थएला पन्थवालाए एम कह्युं छे' एवा प्रकारना उल्लेखो छे तेथी बौद्धोना वखते पण जैनोने प्राचीनपन्थमांना गणता हता. अने नरपुत्र एमने यद्यपि जैनधर्मनो संस्थापक मानता तो पण २३ मो तीर्थङ्कर जे पार्श्वनाथ तेमणे स्थापन करेलो, परंतु आगळ जतां भांगी पडेला धर्मनुं पुनरुज्जीवन करनार एटलुंज समजता.

जैन अने बौद्ध ए बन्ने धर्मोनो विचार करती वखते आश्चर्य लागवा जेवी एक बाबत छे ते ए छे के, बन्नेना धर्मसंस्थापकोनी संख्या बिलकुल पासे पासे छे. एटले जैन २४ तीर्थङ्करो माने छे. अने बौद्धो २९ बुद्धो माने छे. एवा प्रकारनुं साम्य देखाय एटले बन्नेनो एक बीजानी साथे संबन्ध होवोज जोईए अने एवा प्रकारनी मान्यतावालाओना मतनुं खंडन करवाने घणी अडचणो पडे छे. तो पण ए साम्यतामां बन्ने पैकी एके संख्या कोणे कोना पासेथी लीधी हशे ? अथवा बन्ने धर्मवालाओए अवतारकल्पना ब्राह्मणो पासेथी लीधी हशे के शुं ? ए प्रश्ननो निर्णय थई शकतो नथी. बुद्धना निर्वाण पछी पहेला सैकामां बौद्धलोको २९ बुद्धोनी पूजा करता हता. ए उपरथी बौद्ध

प्राचीन छे एम कहीए तो जैनो पण ओछा प्राचीन न हता एम मानवाने बिलकुल कारण नथी. कारण निर्वाण पछी बीजा सैकामां विभक्त थएला जैनोना जुदा जुदा जे श्वेताम्बरजैन, अने दिगम्बर जैन ते बन्ने पण २४ तीर्थङ्करोने पूज्य मानता हता. ए उपरथी २४ तीर्थङ्करोनी कल्पना जुनीज ठरे छे. २४ तीर्थंकर अने २९ बुद्ध ए अवतारोनी कल्पना बौद्धोए जैनो पासेथी लीधी के जैनोए बौद्धो पासेथी लीधी एनो विचार करिए तो निर्णय थई गएलो छे तोपण हाल अमे जे केटलीक बाबतो ठरावताना छीए तेने एथी कोईए धक्को लागतो नथी ते बाबतो आ प्रमाणे छे—

१ जैनधर्म ए बौद्ध धर्ममांथी निकळेलो नथी. तेनो उद्भव स्वतन्त्र होवाथी तेणे बौद्धधर्ममांथी विशेष लीधेलुं पण नथी.

२ बौद्ध अने जैन ए बन्नेओए पण पोतानो धर्म, नीति, शास्त्र, तत्त्वज्ञान अने सृष्टिनी उत्पत्तिनी कल्पनाओ विगेरे बधो प्रकार ब्राह्मणो पासेथी विशेष करी संन्यासिओ पासेथी लीधेलो छे. अहिं सुधी जे विवेचन थयुं हतुं ते जैनलोकोना पवित्रग्रंथोमां लखेली तेओनी दंतकथाओ विगेरे प्रमाण मानीने कयु हतुं. वार्थनामना एक मोटा विद्वान् हता ते दरेक बाबतमां विशेष ऊंडा उतरी विचार करता अने पछी घणी काळजीथी

पोताने योग्य लागे ते मत जाहेर करता हता, ते आ जैनग्रन्थो-
मांनी दंतकथाओने प्रमाणभूत मानता न हता. नटपुत्रने ते
कबुल राखता हता परंतु जनोनो मत स्थापन थया पछी प्रकटपणे
५०० वर्षे लखाएला ग्रंथोने प्रमाण्य मानीने तेना उपरथी तर्क
काढता रहेवुं तेओने पसंद नहोतो. ते कहे छे के केटलाक सैका-
ओ सुधी जेओनुं विशेष महत्व नहोतुं एवा संन्यासिओना
अनेक टोळाओथी जैनलोको पृथक् थया नहोता. जैनोनी
दन्तकथाओ बौद्धोनी दन्तकथाओ उपरथी लीधेली होवी जोईए.
एवुं बार्थ साहेबनुं मत छे. ज्यारे अनेक सैकाओमां जैनमत
विशेष प्रबळ थयो नहोतो ते वखते तेओए पोताना पवित्रग्रंथो
लखी राख्या नहोता एवुं मानीने बार्थ साहेबे उपरनी दलीलो
करी छे.

जनोनो पन्थ केटलाक सैकाओ सुधी बिलकुल क्षुद्र
अवस्थामां होवाने लीधे तेओए पोताना धर्मग्रंथो विगेरे लखेला
नही होवा जोईए, विगेरे दलीलो तेओए प्रमाणीभूत मानेला
ग्रंथोमांनी केटलीक बाबतोमां जेओनो जुजमाज मतभेद थयो
तेओने तेओए पोताथी जुदा राख्या विगेरे जे हकिकतो छे ते
उपरथी ते दलीलो यथार्थ नथी एटलुंज नहतुं पण ए उपरथी

जैनलोको प्राचीनकाले पण बिलकुल क्षुद्र न होईने पोतानां धर्ममतो विषे केवल उपर उपरनी कल्पनाओ करनारा करतां विशेष होंशिआर हता ए निर्विवाद सिद्ध थाय छे.

डॉक्टर लुमाने श्वेताम्बर जैनोना सात विभागो विषे जे माहिती आपी छे ते उपरथी पण उपरना मतनेज पुष्टि मळे छे. बीजा अथवा त्रीजा सैकामां श्वेताम्बर जैनो पासेथी केटलाक अध्यात्मविचारोनी बाबतमां मतफेर पडवाथी दिगम्बर जैनो विभक्त थया. अध्यात्मविचारोमां मतभेद थयो तोपण आचार विचारोमां मतभेद नहीं होवाथी श्वेताम्बरोए तेओने कदी पण पाखडमां गण्या नथी. आ जुदा जुदा प्रमाणो उपरथी जैनलोकोना पवित्रग्रन्थो परिणत अवस्थामां आववाना पहेलां पण ते लोको केवळ क्षुद्र अने तेओना धर्ममतो अव्यवस्थित अने बीजा धर्मने अनुसरीने बदलनारा, एम न थतां तेओना मतमां बिलकुल झीणी झीणी बाबतो पण नियमित टरावेली हती एमज मानवुं योग्य लागे छे. जैनधर्मग्रन्थो प्रमाणे तेओनी ऐतिहासिकदन्तकथाओ विषे पण विचारतां जुदी जुदी गाथाओमां जे जे विस्तृत गुरुपर-

---

अध्यात्मविचारोमां भेद तो छे पण आचारविचारोमां विशेष बनावी विभक्त करेला ॥

पराओ आपी छे ते उपरथी तेओ पोताना मतना इतिहास तरफ पण दुर्लक्ष्य करता नहोता ए चोक्खुं देखाय छे. कदाच ए परंपराओ कल्पित होवी पण संभवनीय छे परन्तु कल्पसूत्रमां तेओए जे गण, शाखा अने गुरुपरंपरानी यादि आपी छे ते जैनोए बनावेली होय एम मानवाने कयां सबल कारणो छे वारु !, हालना जैनोने कल्पसूत्रमां आपेली यादि शिवाय कंई विशेष माहिति नथी, अने माहिती छे एम तेओ कहेता पण नथी. तेओए केवल नामोनी जे एक विस्तृत यादि रक्षण करीने मुकी छे ते उपरथी प्राचीनकालना धर्मपन्थना अनुयायिओनी माहिती होवा तरफ तेओनुं ध्यान हतुं ए निर्विवाद सिद्ध थाय छे.

जैनधर्मना ग्रन्थो वल्लभराजानी कारकीर्दीमां देवर्द्धिगणि-क्षमाश्रमणना परिश्रमथी परिणत अवस्थामां आव्या छे एम घणा खरा पंडितोना मतथी मान्य थयुं छे. देवर्द्धिगणिने पूर्वे उपलब्ध थएला जुदा जुदा ग्रन्थोना आधारे सिद्धान्तना ग्रन्थो बनाव्या. हवे जैनग्रन्थो कया कालमां रचाएला होवा जोईए एनी शोध करीशुं. जैनोना सिद्धान्तग्रन्थो पैकी आचाराङ्गसूत्रनो पहेलो भाग अने सूत्रकृताङ्ग ए भागो अतिशय प्राचीन होवा जोईए. सूत्रकृताङ्गसूत्र वैतालीयछन्दःमां लखाएलुं छे. बौद्धोना

बीजा अनेक ग्रन्थो वैतालीयछन्दमां लखाएला छे. ललितविस्तरा-ग्रन्थमांनी वैतालीयछंदोबद्ध कविताओ करतां सूत्रकृताङ्ग-ग्रंथमांनी कविताओनुं स्वरूप प्राचीन देखाय छे, एकंदरीते अनेक साधकबाधक प्रमाणोनो विचार करतां ई. स. ४०० वर्ष पहेलां जैन ग्रन्थो रचाएला होवा जोईए एम देखाय छे. जैन-ग्रन्थोमांना प्रमाण मानेला जे अङ्गग्रन्थो छे ते तेनाथी पूर्वेना हता एवुं श्वेताम्बर अने दिगम्बर ए बन्नेनुं कहेवुं छे. ते कहे छे के, पूर्वना ग्रन्थो ज्ञान दहाडे दहाडे चाल्युं जतां जतां आगळ बिलकुल चाल्युं गयुं. कोई पण धर्मस्थापकोने पोताना नवा मतो प्राचीन आधार उपर चलावी देवाना होय तो ' फलाणा पूर्वग्रन्थो हता ते आगळ जतां लुप्त थई गया तेमांनो जे भावार्थ ते हुं तमोने कहुं छुं ' एम कहेवा माटे जे प्राचीन ग्रन्थो लुप्त थयानुं नहानुं घणा ठेकाणे बतावे छे **परन्तु जैनग्रन्थो माटे एम मानवानुं कारण नथी.** अङ्गग्रन्थो पूर्वोना आधारे थया छे एम जैनलोको मानता नथी. ते तेने अनादि माने छे. पूर्वशब्दना उपरथी ज्यारे जोईशुं त्यारे पण पूर्व एटले पहेलां उपलब्ध थएला ग्रन्थो एम मानवुं विशेष योग्य लागे छे. शिवाय पूर्व-ग्रन्थोनुं ज्ञान एकी वखते लुप्त न थतां क्रमवार रीते लुप्त थयुं छे.

जैनोनुं एम कहेवुं छे के—भद्रबाहु पछी १४ पैकी १० पूर्वो उपलब्ध हता. ए उपरथी ते केवल खोटुंज छे एम कही शकाय नहीं. जैनोना १४ पूर्वो विषे विचार करतां एम देखाय छे के, आ पूर्वग्रन्थो जैनोना पहेलांना धर्मग्रन्थो होवा जोईए. पछी नवा ग्रन्थो थया एटले ते ग्रन्थो जुना थई पड्या. दृष्टिवादमां १४ पूर्वोनो समावेश थएलो हतो. आ ग्रन्थोमां दृष्टि एटले जैनोना अने तेनी साथेना बीजा यतिओना सिद्धांतोनुं निरूपण करेलुं हतुं एम देखाय छे. ए प्रमाणे पूर्वोमां महावीर अने तेमना प्रतिस्पर्द्धिमतवालाना वादविवादनुं कथन होवुं जोईए एम लागे छे. दृष्टिवादमां प्रवाद विगेरे शब्दो वापर्या छे. ते उपरथी तेमां वादविवादनी बाबत होवी जोईए एम लागे छे, पहेलां एम कह्युं छे के, 'महावीर नवो पन्थ नहीं काढतां पहेलांना धर्ममतोमां सुधारणा करीने प्राचीन मतोनो उद्धार कर्यो छे. अर्थात् तेमनो पोतानो मत स्थापन करती वखते अनेक जुना मतवादिओ साथे वादविवाद करीने केटलाकोना मतनुं खंडन करीने पोतानो मत स्थापन करवो पड्यो हशे. कारण धर्मस्थापकोने एम करवानी जरुर पडे ज छे." हवे महावीरनुं अने तेमना प्रतिस्पर्धिओनुं महत्व महावीरनुं प्रतिस्पर्धिमंडल नष्ट थया पछी अर्थात नहीं जेवुं थयुं हशे ते

वखतना लोकोने यद्यपि एवा × वादविवादक ग्रंथोनुं महत्व लागवा जेवुं होय तोपण कालांतरे ते ग्रन्थोमांनी सुंदरता नष्ट पामन एटलुंज नहीं पण आगळना लोकोने एवा पवित्रग्रन्थो पण मानवा सारा लागता नहीं होय. अर्थात् देशकाल बदलायो त्यारे देश-कालने अनुसरीने नवा ग्रंथो तैयार करवानी जरुर विशेष पडवाथी नवा ग्रन्थो तैयार करवा पड्या एटले जुना ग्रन्थो पाछळ पड्या ए स्वाभाविकज छे. शिवाय एम पण कहे छे के, नवा ग्रन्थो तैयार थया पछी केटलाक वरसो सुधी पूर्वो उपलब्ध हता. पछी हलवे हलवे ते ग्रन्थो लुप्त थई गया. ए उपरथी एम देखाय छे के, ते पूर्वग्रन्थोनो जाणी जोईने कोईए नाश कर्यो एम नथी पण नवा ग्रन्थोमां जैनसिद्धान्तोनुं निरूपण विशेषपद्धतिसर थवाथी अने ते ग्रन्थोनो विशेष प्रचार थवाथी पूर्वग्रन्थो जुना थई पड्या होवा जोईए एम मानवुं विशेष प्रशस्त लागे छे. एकंदर रीते जैन-धर्मनो उद्भव अने विकास ए बीजाथी न थतां स्वतंत्र छे एम सारी रीते सिद्ध थाय छे.

× पूर्वना ग्रंथोमां अति महत्त्वनुं—सूक्ष्ममां सूक्ष्म ज्ञान हतुं ते धारण करनार बुद्धिमान् पुरुषोना अभावथी धीरे धीरे लुप्त थतुं गयुं एवी जैनोनी मान्यता छे. पण ते केवळ वादविवादना ग्रंथो न हता.

श्रीः ।

उपाध्येजीना बन्ने लेखोनो टुंकमां सार.

वेदशास्त्रसंपन्न श्रीवासुदेव नरहर उपाध्ये पोतानी मराठी भाषामां आ बन्ने लेखो निर्मलहृदयथी लखेला ए तो निर्विवादज छे, छतां केटलाकोना तरफथी मने एवी सूचनाओ मळी के–आ लेखोमां केटलेक ठकाणे जैनधर्मना तत्त्वोथी विरुद्ध भासे छे, मारी समज मुजब तो प्रायः लेखक पोताना विचारोने आगळ पाछळ जाहेर करी गया छे, कदाच तेवा अधीतजैनसाधुना समागमना अभावथी अथवा जैनधार्मिकग्रन्थोना अभ्यासनो विशेष लाभ न मळवाथी सहेज गफलतमां आव्या होय तो ते सुधारीने वांचवुं ए आपणी (वांचकनी) फर्ज छे.

एकज लेखमां कोईनी समज केवा प्रकारनी थाय अने कोईनी केवा प्रकारनी थाय ए दरेकना विचारो उपर आधार राखे छे. माटे सूक्ष्म वातोने छोडी दई तेमना मुख्यविचारोनो सबन्ध जोडी आपुं एटले आगळ पाछलनो विचार कर्या वगर.

कोई अजाण माणस तेमनुं एकाद वचन मात्र पकडीने तेनो संबन्ध मेळव्या विना आडो अवळो अर्थ करी बेसे नहीं.

'जैनधर्म विषये बे बोल.'

नामना तेमना पहेला लेखमां वेद प्रथम केवी अवस्थामां हता, पछी तेणे केवुं स्वरूप धारण कर्युं अने तेथी केवुं बीभत्सपणुं जगत्मां चाल्युं हतुं विगेरेनुं विवेचन करेलुं छे.

आ वेदनो विषय तो लेखकना घरनोज हतो.

पछी जैन अने बौद्धना दयालु महात्माओथी ते वेदोक्त हिंसाकर्म केवी रीते हटवा पाम्युं, ते महापुरुषोनो तप, वैराग्य अने ज्ञान केटली बधी उंची हदनुं हतुं अने तेमणे लोको उपर केटलो बधो अपरिमित उपकार करेलो विगेरे जणावेल छे.

छेवटमां बीजा पण्डितोने पण जैन अने बौद्धोना ग्रन्थोमां रहेलां अगाधतत्त्वरत्नोने जोवानी भलामण करी लेखनी समाप्ति करेली छे.

'जैनधर्मनी उत्पत्ति अने विकास.'

आ मथालाना बीजा लेखमां–प्रथम संस्कृतग्रन्थोने प्राचीनतानुं स्थान आपी बौद्धोना ग्रन्थोने विशेष प्राचीन ठराव्या

औत्तरीय बौद्धग्रन्थोनी अधिक प्राचीनता ठहरावी, तेना जटलीज प्राचीनता जैनधर्मना ग्रन्थोने आपेली छे. परंतु जैनोना ग्रन्थोनुं धोरण घणुंज जुदा प्रकारनुं छे ए पण स्पष्टपणे दर्शाविलुं छे.

आगळ जतां जैनधर्मना नायक महावीरप्रभुनुं अने बौद्ध-धर्मना नेता बुद्धभगवान्नुं टुंक वृत्तान्त आलेखी ते बन्ने धर्मनाय-कोने भिन्न ठरावषा प्रयत्न करेल छे अने बन्ने धर्मोना आचारो विचारोने अरसपरस सरखावीने ते कोनामांथी कोनामां गया हशे विगेरे अनेक कल्पनाओ करीने पृ. ४९ मां फरीथी एवी तर्क उठावी के—जैन अने बौद्ध ए बन्नेना आचार विचारोनो उद्भव क्यांथी थयो हशे ? ब्राह्मणो पासेथी के तेमना संन्यासिओ पासेथी ? छेवटे पृ. ५४ मां तो एवो निश्चय करी देवामां आव्यो के—जैनोए बौद्धोनुं अनुकरण न करतां ब्राह्मणो पासेथी ते नियमो लीधा एज सिद्ध थाय छे.

एज पृष्टनी टीपमां अमोए जणाव्युं हतुं के—अनेक सूक्ष्मतत्त्व-रत्नोने निरूपण करनारा जैनधर्मिओने यमनियमादि जेवी सामान्य बाबतो बीजा पासेथी लेवानी संभवि शके नहीं. आगळ जतां

लेखकना पण एवाज प्रकारना अनेक खुलासा जोवामां आवशे. ते खुलासा नीचे प्रमाणे—

(१) पृ. ९९ मां " हिन्दुज्ञानमां ज्ञाननी संपूर्ण अवस्था सुधीनां जुदां जुदां पगथियां मानेलां छे पण ए विषये जैनोनो स्वतन्त्रज मत छे. ए संबन्धी तेओनी परिभाषा ब्राह्मणो करतां अने बौद्धो करतां बिलकुल जुदी छे. "

अहिं विचार करवानो ए छे के मोक्षनी पूर्ण अवस्थानो पायो सर्व मतोमां मुख्यपणे ज्ञान उपरथी रचाएलो छे. ज्ञानादृते न मुक्तिः एवुं वेदवाक्य पण छे तेनो विचार हजारो श्लोकोना विस्तारथी जैनग्रन्थोमां करेलो छे. ज्यारे तेवा मुख्य मुख्य विषयोमां पण जे जैनधर्म बीजा कोईनी पण अपेक्षा राखतो नथी तेवा स्वतन्त्रमत (जैनधर्म) वालाने यमनियमादि जेवी सामान्य बाबतो बीजा पासेथी लेवानी केवी रीते जरूर पडे ? अर्थात् नज पडे एम अर्थापत्तिन्यायथी लेखके स्वयं सिद्ध करी बताव्युं छे.

(२) पृ. ६२मां " जैनधर्म ए बौद्धधर्ममांथी निकळेलो नथी, तेनो उद्भव स्वतन्त्र होवाथी तेणे बौद्धमांथी विशेष लीधेलुं पण नथी. "

(३) पृ. ६२ मां " बौद्ध अने जैन ए बन्नेओए पण पोतानो धर्म, नीति, शास्त्र, तत्त्वज्ञान अने सृष्टिनी कल्पनाओ विगेरे बधो प्रकार ब्राह्मणो पासेथी विशेष करी संन्यासिओ पासेथी लीधेलो छे, अहिं सुधी जे विवेचन कर्युं हतुं ते मात्र तेमनी दन्तकथाओ विगेरेने प्रमाण मानीने कर्युं हतुं पण पुख्त विचार करनार बार्थ साहेब ते दन्तकथाओ उपरथी अनुमान करी बेसवानुं योग्य मानता नहता. " इत्यादि.

आ फकराथी लेखके ए सिद्ध करी बताव्युं छे के–जैनोना मुख्यसिद्धान्तोने जोतां पृ. ४५ थी ते पृ. ६२ सुधी जे जे अनुमानो करी बताव्यां छे ते यथार्थपणे थएलां नथी.

(४) पृ. ६४ मां " जैनलोको प्राचीनकाले पण बिलकुल क्षुद्र न होईने पोताना धर्ममतो विषे केवल उपर उपरनी कल्पना करनाराओ करतां विशेष होंशियार हता ए निर्विवाद सिद्ध थाय छे."

आ लेखथी तो अमोने ए विचार उद्भवे छे के–बौद्धधर्मना अने ब्राह्मणधर्मना तत्त्वो करतां पण जैनधर्मना तत्त्वो लेखकने केटलाबधा महत्त्ववाला भासमान थया हशे वारु ?

आगल जतां लेखके जणाव्युं छे के–" जैनोना चौदपूर्वनुं ज्ञान यद्यपि लुप्त थई गएलुं छे तोपण ते जैनोनी वातो कल्पित नथी

पण सत्यरूपन छे" इत्यादि लखीने छेवटमां "जैनधर्मनो उद्भव अने विकास ए बीजामांथी न थतां स्वतन्त्रज छे" आ छेवटना फकराथी विचार करीए तो पण जैनोए पोताना आचारो अने विचारो बीजा कोईनी पासेथी लीधा नथी ए चोक्खे चोक्खुं लेखके सिद्ध करी बताव्युं छे. उदाहरण तरीके--पृ. १७ मां लेखक लखे छे के-- " हालमां भारतीयलोकोना जे आचार विचार अने धर्मसंस्थाओ छे तेओमां जैन धर्मसंस्था अने विचार मळी गएलां छे. ए नगर प्रदक्षिणा, आलंदीनी पालखी, पोताना षोडशोपचारनी पूजा, नैवेद्यसमर्पण विगेरे जैनधर्मिओना साथे तुलना करी जोतां तरत ध्यानमां आवशे. " तथा पृ. १८ मां " भारतीय लोकसमाजमां जैन अने बौद्धधर्म एटलो बधो व्यापी गयो छे के--पौराणिक धर्ममां अने पछीना पन्थमां तेमना (जैनधर्मना) आचारविचारोनुं अने तेओनी धर्मपद्धतिनुं तादात्म्य थई गयुं छे, ए भगवद्गीतादिग्रन्थोमां बौद्धोना निर्वाणादिशब्दो जे बिलकुल लीन थई गया छे ते उपर तरत ध्यान आपवा जेवुं छे. पछी जैनधर्मनो द्वेष करतां करतां अमारा आचार विचार उपर, सन्ध्यापूजादि विधिओ उपर, हमेश बोलवाना स्तोत्रो उपर पण तेनो असर थएलो छे. " पृ. १९ मां " भरतखण्डमां तो शुं पण आखा जगत् उपर बन्ने

धर्मोए केटलो बधो अपरिमित उपकार कर्यो छे ए नजर आव्या पछी हालना जगत्मांना प्रचलित धर्मो तथा बौद्ध अने जैन धर्मो. एमनो जेवो जेवो संबन्ध तेओनी (पण्डितोनी) नजरमां आवतो जशे तेम तेम आ नवीन मळेली विलक्षण रत्नोनी अगाध खाण देखीने तेओनुं मन आनन्दसागरमां तल्लीन थई जशे एटलुंज आ ठेकाणे कहेवुं बस छे. "

लेखकना आ वाक्योथी पण एज सिद्ध थाय छे के–हिन्दु–धर्मना आचारोनुं, विचारोनुं अने तेमनी धर्मपद्धतिनुं मूलस्थान ते जैनधर्मना ग्रन्थोनेज आभारी छे. अने तेथीज ते धर्मो यत्किञ्चित् शोभापात्र थएला होय ए पण लेखकना विचारोथीज सिद्ध थायछे.. इत्यलं विस्तरेण.

संग्राहक.



ॐ

परमहंसश्री योगजीवानन्दस्वामिजीनो पत्र।

आ दुनियामां घणा माणसो तो पोताना धर्ममां चालता आवेला गमे तेवा विचारोने वळगीनेज रहेला होय छे. कदाच कोई कोई पंडितो बीजाना धर्ममां रहेला महत्वना विचारो जाणी शके छे अने विचारी पण शके छे छतां पोताना व्यवसायमां फसेला होवाथी गौणपणामां गणी काढे छे, अने केटलाक पंडितो तो वातचितना प्रसंगमां बीजामां रहेला महत्वना विषयोने मुखथी क्होी पण बतावे छे, अमुक धर्ममां अमुक विचारो विचार करवा जेवा छे. परन्तु खरी लागणीथी तो कोई महात्मा पुरुषोज बीजाधर्मना तत्त्वोनो अभ्यास करी तेनी वासनाथी वासित थवाथी खरेखरुं अन्तःकरण महमहाटवालुं थया पछी लोकप्रसिद्धिमां मुकी शके छे. कदाच एकाद पण्डितना तेवा विचारो बहार पडेला होय तो तेमां शुं सत्य छे अने शुं असत्य छे ते जाणवानी दरकार कर्या विना मात्र पोतानो कक्को खरो करवाना हेतुथी तेनो यद्वा तद्वा पणे उत्तर घडी काढीने लोकोमां तेने समजविनानो ठरावा प्रयत्न करे छे, पण ए वात

तत्त्वज्ञपुरुषोने करवी ते योग्य न गणाय. भले अजाण गमे तेम बोले.

अमोए जैनधर्मविषयना विचारो जे उपाध्येजीना थएला छे ते प्रसिद्धिमां मुक्या छे छतां पण कोईना मनमां एवी शंकानो पण उद्भव थवा पामे के—आ एकज माणसना विचारो खरा छे एम आपणाथी केवी रीते निश्चय थई शके ? माटे अमो आगळ बीजा पण अनेक पंडितोना नाना मोटा लेखो जे अमारा जोवामां आव्या तेमांना केटलाक लेखो आ लेखसंग्रहमां दाखल करी वांचकोने विचार करवानी सुगमता करी आपवानुं दूरस्त धारी टांकी बतावीए छीए. जुवो के—जेवी रीते वेदशास्त्रसंपन्न उपाध्येजीनो पहेलो लेख छे तेना अभिप्रायोने प्रायः मळतो वेदशास्त्रमां निपुण आ एक परमहंस के जेमणे कोई पण जैननो समागम थया वगर अमारा गुरुवर्य महाराजाना हाथथी लखाएला मात्र बेज ग्रन्थोना परिचयथी ग्रन्थकारनो पत्तो मेळवी पोताना अंतःकरणनो उभरो केवळ पत्रद्वाराज केवी रीते ठाळव्यो छे ते आ ठेकाणे दाखल करीने बतावुं तो ते अस्थाने नहीं गणाय.

संग्राहक.

तत्त्वनिर्णयप्रासाद ग्रन्थ पृष्ट ५२१ मां प्रगट थएलो पत्र नीचे प्रमाणे छे—

पुर्वपक्ष—ऐसें महात्मा योगजीवानंदसरस्वतीस्वामीजी कौन है ?

उत्तरपक्ष—संवत् १९४८ आषाढ सुदि १० मीका लिखा एक पत्र गूजरांवाले होके हमारे पास (अर्थात् ग्रंथकार आत्मारामजी महाराजाके पास) माझापट्टीमें पहुंचा तिस पत्रको वांचके तिस लिखनेवाले निःपक्षपाती और सत्यके ग्रहण करनेवाले महात्माकी बुद्धिको कोटीशः धन्यवाद दीया और तिसके जन्मको सफल माना सो असली पत्र तो हमारे पास है तिसकी नकल अक्षर अक्षर हम यहां भव्यजन पाठकोंके वांचने वास्ते दाखिल करते हैं.

स्वस्ति श्रीमज्जैनेंद्रचरणकमलमधुपायितमनस्क श्रीलश्रीयुक्त परिव्राजकाचार्य परमधर्मप्रतिपालक श्रीआत्मारामजी तपगच्छीय श्रीमन्मुनिराजबुद्धिविजयशिष्यश्रीमुखजीको परिव्राजक **योग-जीवानंदस्वामी परमहंसका**प्रदक्षिणात्रयपूर्वक क्षमाप्रार्थनमेतत् ॥ भगवन् व्याकरणादिनानाशास्त्रोंके अध्ययनाध्यापनद्वारा वेदमत ग-

लेमें बांध मैं अनेक राजा प्रजाके सभाविजय करे देखा व्यर्थ मगज मारना हैं इतनाही फलसाधनांश होता है कि राजे लोग जानते समझते हैं फलाना पुरुष बडा भारी विद्वान् है परंतु आत्माको क्या लाभ होसकता देखा तो कुछ भी नहीं। आन प्रसंगवश रेलगाडीसें उतरके बठिंडा राधाकृष्णके मंदिरमें बहुत दूरसें आनके डेरा किया था सो एक जैनशिष्यके हाथ दो पुस्तक देखें, तो जो लोग (दो चार अच्छे विद्वान् जो मुझसे मिलने आये) ये कहने लगे कि ये नास्तिक (जैन) ग्रंथ है इसे नहीं देखना चाहिये अंत उनका मूर्खपणा उनके गले उतारके निरपेक्षबुद्धिके द्वारा विचारपूर्वक जो देखा तो वो लेख इतना सत्य वो निष्पक्ष-पाती लेख मुझे देखपडा कि मानो एक जगत् छोडके दूसरे जगत्में आन खडे हो गये. और आबाल्यकाल ७० वर्षसें जो कुछ अध्ययन करा वो वैदिकधर्म बांधे फिरा सो व्यर्थसा मालूम होने लगा. जैनतत्त्वादर्श वो अज्ञानतिमिरभास्कर इन दोनो ग्रंथोंको तमाम रात्रिदिव मनन करता बैठा वो ग्रंथकारकी प्रशंसा बखानता बठिंडेमें बैठा हूं सेतुबंधरामेश्वरयात्रासे अब मैं नैपालदेश चला हूं। परंतु अब मेरी ऐसी असामान्य महती इच्छा मुझे सताय रही है कि किसी प्रकारसे भी एकवार आपका मेरा समागम वो

परस्पर संदर्शन हो जावे तो मै कृतकर्म्मा होजाऊं। महात्मन् हम संन्यासी है आजतक जो पांडित्यकीर्त्तिलाभद्वारा जो सभाविजयी होके राजा महाराजाओमें ख्यातिप्रतिपत्ति कमायके एक नाम पंडिताईका हांसल करा है, आज हम यदि एकदम आपसे मिले तो वो कमायी कीर्त्ति जाती रहेगी। ये हम खूब समझते वो जानते है परंतु हठधर्म भी शुभपरिणाम शुभआत्माका धर्म्म नहीं। आज मैं आपके पास इतना मात्र स्वीकार कर सकता हूं कि प्राचीनधर्म्म परमधर्म्म अगर कोई सत्यधर्म्म रहा हो तो जैनधर्म्म था. जिसकी प्रभा नाश करनेको वैदिकधर्म्म वो षट्शास्त्र वो ग्रंथकार खडे भये थे. परंतु पक्षपातशून्य होके कोई यदि वैदिकशास्त्रोपर दृष्टि देवे तो स्पष्ट प्रतीत होगा कि वैदिकबातें कही वो लीई गई सो सब जैनशास्त्रोंसे नमूनाईकठी करी है ईसमें संदेह नही. कितनी कबातें ऐसी है कि जो प्रत्यक्ष विचार करे विना सिद्ध नही होती है. संवत् १९४८ मिती आषाढसुदि १०॥

पुनर्निवेदन यह है कि यदि आपकी कृपापत्री पाई तो एक दफा मिलनेका उद्यम करूंगा ॥ इति योगानंदस्वामी किंवा योगजीवानंदसरस्वती स्वामि ॥



॥ *मालाबंधश्लोको यथा ॥

योगाभोगानुगामी द्विजभजननिः शारदारक्तिरक्तो
दिग्जेताजेतृजेता मतिनुतिगतिभिः पूजितो जिष्णुजिह्वैः ।
जीयाद्दायादयात्री खलबलदलनो लोललीलस्वलज्जः
केदारौदास्यदारी विमलमधुमदो—द्दामधामप्रमत्तः ॥१॥

इस श्लोकके ५१ अर्थ हैं वेसत्र अथ जैनप्रशंसा वो श्रीआत्मारामजीकी विभूतिकी प्रशंसा निकले है प्रत्येक पुष्पोंके बीचका जो अक्षर है वो तीनवार एक अक्षरको कहना चाहिये ऐसा काव्य दशवीश श्लोक बनाय के जरुर चाहता था कि जैनतत्वादर्श वो अज्ञानतिमिरभास्करमें जैनदेवप्रशंसा होनी चाहेती थी । एकवार आपको मिलने बाद अपना सिद्धांतका निश्चय फिर करना बने तो देखी जायगी ॥

यह लेख उनका एक कागजके टुकडेमें अलग था यह सर्व लेख पूर्वोक्त महात्मा का है ॥



* आ काव्यनुं चित्र साधनना अभावे अमोए दाखल करेलुं नथी माटे जेने जोवानी इच्छा होय तेमणे तत्त्वनिर्णयप्रासाद ग्रन्थ पृ. ५२८ मां जोई लेवुं।

श्रीसुजनसम्मेलनम्

नाम

सर्वतन्त्रस्वतन्त्रसत्सम्प्रदायाचार्यस्वामिराममिश्रशास्त्रिप्रणीते जैनधर्मविषये व्याख्यानदशके प्रथमव्याख्यानम्।

॥ श्रीमते रामानुजाय नमः ॥

सज्जन महाशय !

आज बड़ा सुदिन और माङ्गलिक समय है कि हम भारत-वर्षीय जिनके यहाँ सृष्टिके आदिकालहीसे सभ्यता, आत्मज्ञान, परार्थे आत्मसमर्पण, आत्माकी अनाद्यन्तता ज्ञान चला आया है, बल्कि समयके फेरसे कुछ पुरानी प्रतिष्ठा पुरानी सी पड़गयी है, वे इस स्थानमें एकत्र हुये हैं, अवश्यही इसे सौभाग्य मानना, और कहना चाहिये, क्योंकि वैदिक मत और जैन मत सृष्टिकी आदिसे बराबर अविछिन्न-चले आये हैं, और इन

१ गणे. विद्यावतां यस्य प्रथमं नाम घोष्यते ।
सर्वतन्त्रस्वतन्त्रोऽसौ राममिश्रसुधीरयम् ॥

दोनों मजहबोंके सिद्धान्त विशेष घनिष्ठ समीप संबन्ध रखते हैं, जैसा कि पूर्वमें मैं कह चुका हूँ और जैसा कि—सत्कार्यवाद, सत्कारणवाद, परलोकास्तित्व, आत्माका निर्विकारत्व, मोक्षका होना, और उस्का नित्यत्त्व, जन्मान्तरके पुण्यपापसे जन्मान्तरमें फलभोग, व्रतोपवासादिव्यवस्था, प्रायश्चित्तव्यवस्था, महाजनपूजन, शब्दप्रामाण्य इत्यादि समान हैं, बस तो इसी हेतु मुझे यहाँ यह कहते हुए मेरा शरीर पुलकित होता है कि—आज का यह हमारा जैनोंके सङ्ग एकस्थानमें उपस्थित होकर संभाषण वह है कि जो चिरकालके बिछुड़े भाई भाईका होता है। सज्जनों ! यह भी याद रखना जहाँ भाई भाईका रिस्ता है वहाँ कभी कभी लड़ाईकी भी लीला लग जाती है, परन्तु याद रहे उस्का कारण केवल अज्ञानही होता है।

इस देशमें आज कल अनेक अल्पज्ञ जन बौद्धमत और जैनमतको एक मानते हैं, और यह महा भ्रम है। जैन और बौद्धोंके सिद्धान्तको एक जानना ऐसी भूल है कि—जैसे वैदिक सिद्धान्तको मान कर यह कहना कि वेदोंमें वर्णाश्रमव्यवस्था नहीं है, अथवा जातिव्यवस्था नहीं है, अथवा यह कहना कि द्विजोंने शूद्रोको झूठ मूठ छोटा बनाकर उन्हें बड़े क्लेश दिये,

अब हम उन्हें क्लेशमुक्त करेंगे । सज्जनों ! आप जानते हैं दुनियामें रुपया बहुतही आवश्यक वस्तु है, और वह बड़ेही कष्टसे मिलता है । यदि कोई उस्का सीधा और उत्तम द्वार है तो–शिल्प, और सेवा, तो अब ध्यानसे जानना, कि द्विजोंमें ब्राह्मण, क्षत्रिय सबसे बड़े समझे गये हैं, उन्होंने अपने हाथमें आवश्यक बात कोई न रक्खी । ब्राह्मणोंने अपने हाथमें केवल कुशमुष्टि रक्खी, और क्षत्रियोंने खड्गकोशमुष्टि रक्खी। तब भला देखो तो जिन्होंने अपने हाथमें निकम्मी चीजें रख कर वैश्योंको कृषिवाणिज्य दे डाला, और शूद्रोंको उससे भी बढ़ कर शिल्प और सेवा दे डाली । सज्जनों ! जानते हो–शिल्प कौन चीज है ? शिल्प वह है कि जिसके कारण इंग्लेंड जगत्का बादशाह है, नहीं २ कहो शाहनशाह है, और जिस्के अभावही से हमारा देश, देश इसे क्या कहें, जन्मभूमि, जननी, भारतभूमि रसातलको जा रही है । विचारका स्थान है जब शिल्प शूद्रों-के हाथमें दे डाला तब तो वैश्य भी विचारे शूद्रोंके पीछे पड़ गये, क्योंकि कृषिमें दैवीआपत्का भय रहता है, और वाणिज्यमें तो और भी अधिक आपत्ति है, सबसे अच्छी शूद्रोंकी जीविका है । शिल्प, और सेवा, जिस्के न कोई आपत् है नतो नुकसान । तब ही तो कहा गया है–

स्वर्णपुष्पमयीं पृथ्वीं चिन्वन्ति पुरुषास्त्रयः ।
शूराश्च कृतविद्याश्च ये च जानन्ति सेवितुम् ॥

तब तो देखनेका स्थान है कि क्षत्रियकी जीविका तो हथेलीमें जान रख कर है और ब्राह्मणकी तो उससे भी कठिन है । जब वह बारह और बारह चौबीस वर्ष विद्यार्जन करेगा तब वह जीविका करेगा परन्तु शूद्रका जीवन कैसा सुलभ है । जहाँ पर देखो वहाँ पर सर्वत्र शूद्रों पर अनुग्रह है—

न शूद्रे पातकं किञ्चिन्नच संस्कारमर्हति ।

द्विजोंके लिये मनुने नियम किया है कि वे फलां फलां देशमें निवास करें । परन्तु शूद्रोंके लिये वे कहते हैं—

एतान् द्विजातयो देशान् संश्रयेरन् प्रयत्नतः ।
शूद्रस्तु यत्र कुत्रापि निवसेद् वृत्तिकर्षितः ॥

---

१ आ पृथ्वी सोनाना फूलमयी छे. ते फूलोने शूरमा पुरुषों, विद्यावाला, अने राजादिकनी सेवा करवानुं जाणे छे एवा त्रण पुरुषोज चुंटी रह्या छे ॥ सं०

२ शूद्रोमां कांई पातक नथी तेम संस्कारनी जरूर पण नथी ॥

३ ब्राह्मणो आ बतावेला देशोमांज रहे पण शूद्र तो पोतानी आजीविका माटे गमे त्यां रही शके ॥ सं०

तब तो शूद्रोंके लिये मनुने देशकी यथेच्छ आज्ञा देदी । अब क्या चाहिये ।

बस तो इस रीति पर यह भी अज्ञोंकी दन्त कथा है कि जैन और बौद्ध एकसमान हैं। सज्जनों! बुरा न मानों, और बुरा माननेकी बातही कौनसी है ? जब कि खाद्यखण्डनकार श्रीहर्षने स्वयं अपने ग्रन्थमें बौद्धके साथ अपनी तुलना की है, और कहा है कि हम लोगोंसे [याने निर्विशेषाद्वैतसिद्धान्तियोंसे] और बौद्धोंसे यही भेद है कि—हम ब्रह्मकी सत्ता मानते है, और सब मिथ्या कहते हैं, परन्तु बौद्धशिरोमणि माध्यमिक सर्व शून्य कहता है, तब तो जिन–जैनोंने सब कुछ माना उनसे नफरत करने वाले कुछ जानते ही नहीं, और १मिथ्या द्वेषमात्र करते हैं यह कहना होगा ।

सज्जनों! जैनमतसे और बौद्धसिद्धान्तसे जमीन आसमानका अन्तर है। उसे एक जान कर द्वेष करना यह अज्ञजनोंका कार्य है। सबसे अधिक वे अज्ञ हैं कि जो जैनसम्प्रदायसिद्ध मेलोंमे विघ्न डाल कर पापभागी होते हैं।

सज्जनों! आप जानते हैं जैनोंमे जब रथयात्रा होती है

१ विपरीत विचार

तब किनकी मूर्त्ति रथमें विराजती हैं ? सज्जनों ! देव गन्धर्वो से लेकर पशु पक्षि पर्यन्त जो पूजा की जाती है वह किसी मूर्तिकी ? अथवा मट्टी पत्थरकी ? नहीं की जाती है, जो ऐसा जानते हैं वे ऐसे अज्ञ हैं कि—उन्हें जगत्में डेढ़ अकल मालुम होती है—यानें एकमें आप स्वयं, आधीमें सब जगत्। क्या मूर्त्तिपूजक मूर्त्तिनिन्दकोंसे भी कम अकल हैं ?

सज्जनों ! मूर्त्तिपूजा वह है कि जिसे मूर्त्तिनिन्दक नित्य करते हैं परन्तु यह नहीं जानते कि इस्में हमारी ही निन्दा होती है । देखिये ऐसा कौन देश, नगर, ग्राम, वन, उपवन है कि जहाँ पूज्य महारानी विक्टोरियाकी मूर्ति नहीं है और लोग उसे पवित्रभावसे पूजन नहीं करते ? । ठीक ही है ।

गुणाः[१] सर्वत्र पूज्यन्ते । पदं हि सर्वत्र गुणैर्निधीयते ।

जब उनमें ऐसे गुण थे तो उनकी पूजा कौन न करे ? । बस तो अब आपको ढोलकी पोल अवश्य ज्ञात हुई होगी, मिशनरीलोगोंकी मूर्त्तिपूजननिन्दा देख करही हमारे (मजहबी

---

१ बधे ठेकाणे गुणोनी पूजा थाय छे. जेने उंची पदवी मळे छे ते पण तेना गुणोथीज. सं०

न सही देशभाई ब्रह्मसमाजी आर्य्यसमाजी) देशवासी मूर्त्तिनिन्दा करने लगे हैं।

सज्जनों ! बुद्धिमान् लोग जब गुणकी पूजा करते हैं तब जैसी हमारी पूज्यमूर्तियोंमें पूज्यताबुद्धि है वैसेही जहां पूजायोग्य गुण है वहाँ सर्वत्र पूजा करनी चाहिये। सज्जनों ! ज्ञान, वैराग्य, शान्ति, क्षान्ति, अदम्भ, अनीर्ष्या, अक्रोध, अमात्सर्य, अलोलुपता, शम, दम, अहिंसा, समदृष्टिता इत्यादि गुणोंमें एक एक गुण ऐसा है कि जहाँ वह पाया जाय वहाँ पर बुद्धिमान् पूजा करने लगते हैं तब तो जहाँ ये पूर्वोक्त सब गुण निरतिशयसीम होकर विराजमान हैं उनकी पूजा न करना अथवा गुणपूजकोंकी पूजामें बाधा डालना क्या इनसानियत-का कार्य है ? महाशय ! वैदिक जन ! अथवा मूर्त्तिपूजाविद्वेषि नूतनमजहबी सुजन जन ! जैनोंमें जिनका रथ प्रायः निकलता है वह किनका निकलता है ? आप जानते हैं ? वे महानुभाव हैं पारसनाथ स्वामी, महावीर स्वामी जिनदेव और ऐसेही ऐसे तीर्थ-ङ्कर तब तो उनकी पूजाका विरोध करना अथवा निन्दा करना यह अज्ञका कार्य नहीं है ? सुजनों ! आपने कभी यह श्लोक सुना है जिनमें पार्श्वनाथस्वामीके विषयमें कामदेव और उनकी पत्नीका सम्वाद है।

कोऽयं नाथ ! जिनो भवेत्तव वशी हू हूं प्रतापी प्रिये !
हूँ हूँ तर्हि विमुञ्च कातरमते ! शौर्यावलेपक्रियाम् ॥
मोहोऽनेन विनिर्जितः प्रभुरसौ तत्किङ्कराः के वय-
मित्येवं रतिकामजल्पविषयः पार्श्वः प्रभुः पातु नः ॥

सज्जनों ! जिनके ब्रह्मचर्यकी स्तुति काम और रति करते हैं वे कैसे हैं ? जिसकी हुशयारीको चोर सराहै वेही तो हुशयार हैं । पूरा विश्वास है कि अब आप जान गये होंगे कि वैदिक सिद्धान्तियोंके साथ जैनोंके विरोधका मूल केवल अज्ञोंकी अज्ञता है और वह ऐसी अज्ञता है कि अनेक बार पूर्वमें उस अज्ञताके कारण अदालत हो चुकी है । सज्जनों ! अज्ञता ऐसी चीज है उस्के कारण अनेक वेर अनेक लोग विना जाने बूझे दूसरेकी निन्दा कर

---

१ ध्यानारूढ भगवान् पार्श्वनाथने देखीने—रति पोताना पति कामदेवने पुछे छे—हे नाथ ! आ कोण छे ? उ० जिनदेव छे । प्र. शुं तमारा वंशमां छे ? । उ. ना ना, ए तो घणा प्रतापी छे । अरे कातरमति ! जगतने वश करवा रूप आ तारा शौर्यपणाना गर्वने छोड. हे प्रिये ! एतो मोहने जितवावाला जगतना प्रभु छे. अमे तो एना किंकरो. एमना आगळ अमारो शो हिसाब ?, जेमना विषयमां रति अने कामदेव आवा प्रकारनो वार्तालाप करी रह्या छे तेवा पार्श्वनाथ प्रभु अमारुं रक्षण करो ॥ सं० ॥

बैठते हैं। थोड़े ही दिनकी बात है कि–किसीने नये मजहबी जोशमें आकर जैनमतमें मिथ्या आरोप किये और अन्तमें हानि उठाई। मैं आपको कहाँ तक कहूँ बड़े २ नामी आचार्योंने अपने ग्रन्थोंमें जो जैनमतखण्डन किया है. वह ऐसा किया है कि जिसे सुन देख कर हँसी आती है।

मैं आपके संमुख आगे चल कर स्याद्वादका रहस्य कहूंगा, तब आप अवश्य जान जायगे कि वह एक अभेद किला है, उसके अंदर मायामय गोले नहीं प्रवेश कर सकते। परंतु साथही खेदके साथ कहा जाता है कि अब जैनमतका बुढ़ापा आगया है, अब इस्मे–इने गिने साधु, गृहस्थ, विद्यावान् रह गये हैं। जैसे कि साधुवर्य परमोदासीनस्वभाव, आत्मविज्ञानपरायण, ज्ञानविज्ञानसंपन्न श्रीधर्मविजयजी साधुसंप्रदायमें हैं, और गृहस्थोंमें तो विद्वानोंकी संख्या और भी कम है, जहाँ तक मुझे यादगारी और जानकारी है–पण्डितशिरोमणि पन्नालालजी न्यायदिवाकर, इस मतके अच्छे जानकार हैं और उनके कारण जैनसंप्रदायकी बड़ी प्रतिष्ठा है और नाम है। और नवीन गृहस्थमण्डलीमें होनहार और जैनसंप्रदायको लाभ पहुँचाने की योग्यतावाले–खुरजाके सेठ मेवाराम जी हैं, ये शास्त्रानु–

रागी हैं और उन्होंने अपने यहाँ एक स्वरूपानुरूपा संस्कृतपाठशाला स्थापित की है, और उस पाठशालामें विविधविद्याविशारद प्रसिद्धनामा श्रीमान्-पण्डित चण्डीप्रसादजी सुकुल जैसे धुरन्धर अध्यापक हैं। देखा जाता है कि इस पाठशालाका फल उत्तम है। पण्डित श्यामसुन्दर वैश्य इसी पाठशालाके फल स्वरूप हैं जिनका शास्त्रमें अच्छा अभिनिवेश है। आशा है कि यह पाठशाला जैनलोगोंमें विद्याप्रचारकी मूलभूत होगी। सज्जनों! एक दिन वह था कि जैनसंप्रदायके आचार्योंके हुङ्कारसे दसों दिशाएँ गूँज उठती थी, एक समयकी वार्ता है कि हमारही (याने वैदिकसंप्रदायी वैष्णवने) किसी सांप्रदायिकने हेमचन्द्राचार्यजीको देख कर (जोकि संन्यासवेषके थे) कहा।

आगतो हेमगोपालो दण्डकम्बलमुद्वहन्[1]।

बस तो फिर क्याथा उन्होंने मन्दमुसुकानके साथ उत्तर दिया कि।

---

[1] जुवो भाईओ! दंड अने कांबलने धारण करतो पेलो हेम गोवाळीओ आवे छे.

पड्दर्शनपशुप्रायाँश्चारयज्जैनवाटके ॥[1]

सज्जनों ! इस श्लोकके पूर्वार्द्ध और उत्तरार्द्धको सुन कर आप लोग खूब जाँनगये होंगे कि पूर्वसमय पर आपसमें विद्वानोंके हँसी ठठोल भी कैसे होते थे। ये महानुभाव हेमचन्द्राचार्य व्याकरणसे लेकर दर्शनशास्त्रपर्यन्त सर्वविषममें अप्रतिम आचार्य थे। सज्जनों ! जैसे कालचक्रने जैनमतके महत्वको ढांक दिया है वैसेही उसके महत्वको जानने वाले लोग भी अब नहीं रहगये। " रञ्जव साचे सूर को वैरी करे बखान " यह किसी भाषाकविने बहुतही ठीक कहा है। सज्जनों ! आप जानते हो मैं—वैष्णवसंमदायका आचार्य हूँ यही नहीं है मैं उस संमदायका सर्वतोभावसे रक्षक हूँ और साथही उसकी तरफ कड़ी नज़रसे देखने वालेका दीक्षक भी हूँ तो भी भरी मजलिसमें मुझे यह कहना सत्यके कारण आवश्यक हुआ है कि जैनोंका ग्रंथ-समुदाय, सारस्वत महासागर है। उसकी ग्रन्थसंख्या इतनी अधिक है कि उन ग्रन्थोंका सूचीपत्र भी एक महानिबंध हो जायगा। जिन्होंने जैनपुस्तकभण्डार देखे हैं उन्हें यह कहना

---

१ हा भाई—आ पड्दर्शनना पशुजेवा लोकोने जैनवाडमां चरावतो थको आवी रह्यो छो छुं. सं॰

आवश्यक होगा कि जैनोंकी ग्रन्थसंख्या जितनी सुदीर्घ है उतनी (वैदिकसंप्रदाय छोड़कर) अन्यकी नहीं है। और उस पुस्तकसमुदायका लेख और लेख्य कैसा गम्भीर, युक्तिपूर्ण, भावपूरित विशद और अगाध है । इसके विषयमें इतनाही कहदेना उचित है कि जिन्होंने सारस्वतसमुद्रमें अपने मतिमन्थानको डाल कर चिरान्दोलन किया है वेही जानते हैं। तबही तो कहागया है कि—

> [1]देवीं वाचमुपासते हि बहवः सारं तु सारस्वतम् ।
> जानीते नितरामसौ गुरुकुलक्लिष्टो मुरारिः कविः ॥
> अब्धिर्लङ्घित एव वानरभटैः किन्त्वस्य गंभीरता—
> मापातालनिमग्नपीवरतनुर्जानाति मन्थाचलः ॥

---

१ सारस्वती (अर्थात् विद्या) नी उपासना तो घणाए लोको करे छे. पण ते विद्यामां केवा प्रकारनो रहस्य छे तेवो तेनो सार तो निरंतर गुरुकुलना क्लेशोने सहन करवावालो एक मुरारि कविज जाणे छे. तात्पर्य— बुद्धिमान् छतां पण—गुरुकुलमां रही अनेक प्रकारना क्लेशोने सहन करी निरंतर ते विद्यानो अभ्यास करतो रहे त्यार पछी ते विद्यानो सार केटलेक अंशे जाणी शके. अन्यथा नहीं। जुवो के— वानरभटो बधा समुद्रनुं ओलंघन तो करी गया हता पण तेनी गंभीरतानुं प्रमाण तो पाताल सुधी पोहचीने मंथन करवावालो मेरुपर्वतज जाणी शक्यो हतो. पण केवल समुद्रनुं लंघन करवावाला ते वानरभटो जाणी शक्या न हता. सं०

सज्जनों ! जैनमतका प्रचार कबसे हुआ इस बारेमें लोगोंने नाना प्रकारकी उछल कूद किई है और अपने मनोनीत कल्पना किई है । और यह बात ठीक भी है जिस्का जितना ज्ञान होगा वह उस वस्तुको उतनाही और वैसाही समझेगा। किसी अन्धेने हाथीके पूँछको धरा और कहने लगा कि हाथी लाठी जैसा लंबा होता है । परंतु दूसरे अन्धेने जब उस्की पीठ छुई तो कहने लगा कि वह छात जैसा होता है । परंतु हाथीके कानस्पर्श करने वालेने तो कहा कि वह सूप जैसा होता है ।

तो बस यही हाल संसार का है, जिस्के यहाँ जब सभ्यता का प्रचार हुआ तो उसने उसी तारीखसे दुनियाकी सब बात मान ली । जो छ हजार वर्षसे सृष्टिको मान बैठे हैं उन्हें हम यदि अपना निन्यज्ञानका संकल्प सुनावें तो वे हँस देंगे, और कहेंगे कि—कृष्ण बारह कल्प, श्वेत बारह कल्प, ब्रह्माका द्वितीय परार्द्ध, और मनु, मन्वन्तर, चतुर्युग व्यवस्था सब कल्पित है ।

तब उन्हें जैनमतप्रचारकी तारीख भी अवश्य ईस्वी समयके अनुसार ही कहनी होगी । और कह देंगे कि अधिक भी यदि जैनमतके प्रचारका काल कहा जाय तो छठीं सदी होगी । परंतु सज्जनों ! हम आपको ऐसी कची मनमानी बात न

करनी चाहिये। ईश्वरकी सृष्टि अनाद्यनन्त है, और कल्पके भी पूर्वमें कल्प है, जब ऐसी स्थिति है तब तो इस कल्पकी इस सृष्टिको भी इतना समय बीत चुका है कि जिस्के अङ्कोकी शून्यसूचक बिन्दुमाला देख कर बुद्धिमान् गणककी बुद्धिमें भी चक्कर आ जायगा।

सज्जनों! यह सृष्टि बहुतही प्राचीनकालसे चली आती है, और आप यह भी जानते हैं कि सृष्टिकी आदिहीमें सर्जन करने वालेने आवश्यक वस्तुओंका ज्ञान दे दिया था, उस्का निरूपण मेरे जैसा अज्ञ कहाँ तक कर सकता है परंतु यह अवश्य कहा जा सकता है कि–परमेश्वरने अपनी सृष्टिमें लौकिक उन्नतिकी सीढ़ीपर्यन्त सबही विषय सृष्टिके आदिमें जीवोंको दिखा दिया था, तो अब आप ऐसा जानिये कि जैसे उन्हें आदिकालमें–खाने, पीने, न्याय, नीति और कानून का ज्ञान मिला, वैसेही अध्यात्मशास्त्रका ज्ञान भी जीवोंने पाया। और वे अध्यात्मशास्त्रमें सब हैं जैसे सांख्ययोगादि-दर्शन और जैनादिदर्शन।

तब तो सज्जनों! आप अवश्य जान गये होंगे कि–जैन

मत जबसे प्रचलित हुआ है । जबसे संसारमें सृष्टिका आरम्भ हुआ तबसे यही इसका सत्य उत्तर है ।

जिनकी सभ्यता आधुनिक है वे जो चाहें सो कहें परंतु मुझे तो (जिसे अपौरुषेय वेद माननेमें किसी प्रकारका असंतोष और अनङ्गीकार नहीं है यही नहीं, परंतु सर्वथा तृप्ति, विश्वास, और चेतःप्रसत्ति है) इसमें किसी प्रकारका उज्र नहीं है कि जैनदर्शन वेदान्तादिदर्शनोंसे भी पूर्वका है । तबही तो भगवान् वेदव्यासमहर्षि ब्रह्मसूत्रोंमें कहते हैं:— **नैकस्मिन्नऽसंभवात्** । सज्जनों ! जब वेदव्यासके ब्रह्मसूत्र-प्रणयनके समय पर जैनमत था तब तो उसके खण्डनार्थ उद्योग किया गया । यदि वह पूर्वमें नहीं था तो वह खण्डन कैसा और किसका ? सज्जनों ! समय अल्प है और कहना बहुत है इससे छोड़ दिया जाता है, नहीं तो बात यह है कि—**वेदोंमें अनेकान्त वादका मूल मिलता है** । सज्जनों ! मैं आपको वेदान्तादि दर्शनशास्त्रोंका और जैनादिदर्शनोंका कौन मूल है यह कह कर सुनाताहूँ । उच्चश्रेणीके बुद्धिमान् लोगोंके मानस-निगूढ विचारही दर्शन हैं । जैसे—अजातवाद, विवर्तवाद, दृष्टि-सृष्टिवाद, परिणामवाद, आरम्भवाद, शून्यवाद, इत्यादि दार्श-

निकोंके निगूढ़ विचारही दर्शन हैं। बस तब तो कहना होगा कि–सृष्टिकी आदिसे जैनमत प्रचलित है, सज्जनों ! अनेकान्तवाद तो एक ऐसी चीज है कि–उसे सबको मानना होगा, और लोगोंने माना भी है। देखिये **विष्णुपुराण** अध्याय ६ द्वितीयांशमें लिखा है—

> नरकस्वर्गसंज्ञे वै पापपुण्ये द्विजोत्तम !
> वस्त्वेकमेव दुःखाय सुखायेर्ष्योद्भवाय च ।
> कोपाय च यतस्तस्माद्वस्तु वस्त्वात्मकं कुतः ? ॥ ४२ ॥

यहाँ पर जो पराशर महर्षि कहते हैं कि–वस्तु वस्त्वात्मक नहीं है, इस्का अर्थ यही है कि कोई भी वस्तु एकान्ततः एकरूप नहीं है, जो वस्तु एकसमय सुखहेतु है वह दूसरे क्षणमें दुःख की कारण हो जाती है, और जो वस्तु किसी क्षणमें दुःखकी

---

१ **तात्पर्य**–हे द्विजोत्तम ! नरकसंज्ञा ते पापनी अने स्वर्गसंज्ञा ते पुण्यनी छे. एकज वस्तुथी–एक वखते दुःख थाय छे. तो फरीथी सुख पण थाय छे अने ते ज वस्तुथी ईर्ष्या पण उद्भवे छे. कोई वखते तेनाथी क्रोध पण थाय छे. ज्यारे वस्तुनी आ प्रकारनी स्थिति छे तो पछी सदा एकज स्थितिमां रहे छे एम केवी रीते कही शकाय ? अर्थात् वस्तु सदा एकज स्वरूपमां रही शकती नथी एज सिद्ध थाय छे. ॥ **संग्राहक.**

कारण होती है वह क्षणभरमें सुखकी कारण हो जाती है। सज्जनों ! आपने जाना होगा कि यहाँ पर स्पष्टही अनेकान्तवाद कहा गया है। सज्जनों ! एक बात पर और भी ध्यान देना जो–"सदसद्भ्यामनिर्वचनीयं जगत्" कहते हैं उनको भी विचारदृष्टिसे देखा जाय तो अनेकान्तवाद माननेमें उज्र नहीं है, क्योंकि जब वस्तु सत् भी नहीं कही जाती, और असत् भी नहीं कही जाती, तो कहना होगा कि किसी प्रकारसे सत्–हो कर भी वह किसी प्रकारसे–असत् है, इस हेतु–न वह सत् कही जा सकती है, और न तो असत् कही जा सक्ती है, तो अब अनेकान्तता मानना सिद्ध होगया।

सज्जनों ! नैयायिक–तमःको तेजोऽभावस्वरूप कहते हैं, और मीमांसक और वैदान्तिक बड़ी आरमटीसे उस्को खण्टन करके उसे भावस्वरूप कहते हैं, तो देखनेकी बात है कि आज तक इस्का कोई फैसला नहीं हुआ कि कौन ठीक कहता है, तो अब क्या निर्णय होगा कि कौन बात ठीक है, तब तो दोकी लड़ाईमें तीसरेकी पौबारा है याने जैनसिद्धान्त सिद्ध हो गया, क्योंकि वे कहते हैं कि वस्तु अनेकान्त है उसे किसी प्रकारसे भावरूप कहते हैं, और किसी रीति पर अभावस्वरूप भी कह

सकते हैं । इसी रीति पर कोई आत्माको ज्ञानस्वरूप कहते हैं, और कोई ज्ञानाधारस्वरूप बोलते हैं, तो बस अब कहनाही क्या अनेकान्तवादने पद पाया । इसी रीति पर कोई ज्ञानको द्रव्यस्वरूप मानते हैं, और कोई वादी गुणस्वरूप । इसी रीति पर कोई जगत्को भावस्वरूप कहते हैं और कोई शून्यस्वरूप-तब तो अनेकान्तवाद अनायास सिद्ध हो गया ।

कोई कहते हैं कि घटादि द्रव्य हैं, और उनमें रूपस्पर्शादि-गुण हैं । परंतु दूसरी तरफ के वादी कहते हैं कि द्रव्य कोई चीज नहीं है, वह तो गुणसमुदायस्वरूप है । रूप, स्पर्श, संख्या, परिमाण इत्यादिका समुदाय ही तो घट है, इसे छोड़ कर घट कौन वस्तु है । कोई कहते हैं आकाशनामक शब्द-जनक एक निरवयव द्रव्य है । परंतु अन्य वादी कहते हैं कि वह तो शून्य है ।

सज्जनों ! कहाँ तक कहा जाय कुछ वादियोंका कहना है कि गुरुत्व गुण है । परंतु दूसरी तरफ वादी लोगोंका कहना है कि गुरुत्व कोई चीज नहीं है, पृथ्वीमें जो आकर्षण शक्ति है उसे न जान कर लोगोंने गुरुत्व नामक गुण मान लिया है ।

मित हित वाक्य पथ्य है, उसीसे ज्ञान होता है वाग्जाल-

का कोई प्रयोजन नहीं है, इस हेतु यह विषय यहाँही छोड़ दिया जाता है और आशा की जाती है कि जैनमतके क्रमिक व्याख्यान दिये जायँगे ।

पक्षपातो न मे वीरे
न द्वेष कपिलादिषु ।
युक्तिमद्वचनं यस्य
तस्य कार्यः परिग्रह. ॥
श्रीहरिभद्रसूरिः

शुभानि भूयासुर्वर्द्धमानानि ।
शम्
स्वामी राममिश्र शास्त्री
अगस्त्याश्रमाश्रम
काशी.
मि० पौषशुक्ल प्रतिपत्–
बुधवार सं० १९६२



 ५७१७

लोकमान्य पण्डित बालगङ्गाधर तिलकना उद्गारो!

" जैनधर्म अनादि है × × ×

" ब्राह्मणधर्म पर जैनधर्मकी छाप. "

श्रीमान् महाराज गायकवाडने पहले दिन कोन्फरन्समें जिस प्रकार कहा था उसी प्रकार ' अहिंसा परमो धर्मः ' इस उदारसिद्धान्तने ब्राह्मणधर्म पर चिरस्मरणीय छाप (महोर) मारी है-

यज्ञयागादिकोमें पशुओंका वध होकर जो 'यज्ञार्थ पशुहिंसा' आजकल नहीं होती है जैनधर्मने यही एक बडी भारी छाप ब्राह्मणधर्मपर मारी है. पूर्वकालमें यज्ञके लिए असंख्य पशुहिंसा होती थी इसके प्रमाण मेघदूतकाव्य तथा और भी अनेक ग्रन्थोसे मिलते है. रतिवेद (रंतिदेव) नामक राजाने यज्ञ किया था उसमें इतना प्रचुर पशुवध हुआ था कि, नदीका जल खूनसे रक्तवर्ण हो गया था. उसी समयसे उस नदीका नाम ' चर्मवती ' प्रसिद्ध है. पशुवधसे स्वर्ग मिलता है इस विषयमें उक्त क साक्षी है परन्तु इस घोर हिंसाका ब्राह्मणधर्मसे बिदाई ले जा

श्रेयः (पुण्य) जैनके हिस्सेमें है " परन्तु ब्राह्मणधर्म पर जो जैनधर्मने अक्षुण्ण छाप मारी है उसका यशः जैनधर्मके ही योग्य है. अहिंसाका सिद्धान्त जैनधर्ममें प्रारम्भसे है और इस तत्त्वको समजनेकी त्रुटिके कारण बौद्धधर्म अपने अनुयायी चिनीयोंके रूपमें सर्वभक्षी हो गया है. ब्राह्मण और हिन्दुधर्ममें मांस-भक्षण और मदिरापान बन्द हो गया यह भी जैनधर्मका प्रताप है."

" दया और अहिंसाकी ऐसी ही स्तुत्य प्रीतिने जैन-धर्मको उत्पन्न किया है. स्थिर रक्खा है और इसीसे चिरकाल स्थिर रहेगा. इस अहिंसाधर्मकी छाप जब ब्राह्मणधर्म पर पडी और हिंदुओंको अहिंसा पालन करनेकी आवश्यकता हुई तब यज्ञमें पिष्टपशुका विधान किया गया. सो महावीरस्वामीका उपदेश किया हुआ धर्मतत्त्व सर्वमान्य होगया और अहिंसा जैनधर्ममें तथा ब्राह्मणधर्ममें मान्य होगई " इत्यादि.

ता. ३०-९-१९०४ श्री जैनश्वेताम्बर कोन्फरन्सना त्रीजा अधिवे-शन-वडोदरामां आपेला भाषण उपरथी.

(भगवान्) महावीरनी कैवल्य भूमि.

ले. अध्यापक कालेलकर.

नलंदा अने राजगृही जतां पावापुरीना दर्शननो लाभ अमने अणधार्यो ज थयो. अरुन्धतिदर्शन न्यायथी कहेवुं होय तो पावापुरी बिहार शरीफ पासे छे. बिहार शरीफ बखत्यारपुरथी वीस पचीस माइल दूर छे, अने बखत्यारपुर बिहारनी राजधानी बांकीपुर पटनाथी पूर्व तरफ मेईन लाईन उपर आवेलुं छे.

बखत्यारपुरथी राजगृहीना कुंड सुधी जे रेल्वे जाय छे ते नानी छे अने ट्रामनी माफक गाडीओने रस्ते गामडानां घरोनी बे हारोनी वच्चे थईने जाय छे. देशदेशान्तरना जिज्ञासु यात्राळुओ माटेज आ रेल्वे निर्धार करेली होय एम लागे छे. मुमुक्षु यात्राळुओ पण तेनो लाभ लई शके छे. × × × ×

बार वागे नीकळेला अमे लगभग बे वागे पावापुरी पासे आवी पहोंच्या. पावापुरीनां पांच सुधाधवल मन्दिरो दूरथीज एकाद सुन्दर बेट जेवां लागे छे. आसपास बधे डांगरनां सपाट

खेतरो, अने वचेज मंदिरोनुं सफेद जूथ. रस्तो जरा गोळ फरीने आपणने मन्दिर तरफ लई जाय छे.

पांच मन्दिरोमां एकज मन्दिर विशेष प्राचीन जणाय छे. मन्दिरो जैनोनां छे, एटले तेनी प्राचीनता क्यांये टकवा तो दीधीज नथी. खुब पैसा खरची खरचीने प्राचीनतानो नाश करवो ए जाणे तेमनो खास शोख होय एमज लागे छे. पालीताणे पण एज दशा थई गई छे. फक्त देल्वाडामांज जूनी कारीगरीने छाजे एवी मरामत थाय छे.

मुख्य मन्दिर एक सुंदर तळावनी अंदर आवेलुं छे. × × अमृतसरना सुवर्णमन्दिरनी पेठे आ मन्दिरमां जवाने पण एक पुल बांधेलो छे. मन्दिरो बेठा घाटनां अने प्रमाणशुद्ध छे. गर्भगृहनी आसपास चारे बाजुपर लंबचोरस गुंबज छे ए आ मन्दिरनी विशेषता छे. कलाकोविद लोको आवा गुंबजनो आकार बहुज वखाणे छे. बाकीनां आसपासनां मन्दिरो उंचां शिखरोवाळां छे. शिखरोमां कंई खास कळा जणाती नथी, छतां दृष्टि पर तेनी छाप सारी पडे छे.

आ मन्दिरोनी केटलीक मूर्तिओ असाधारण सुंदर छे. सुंदर ध्यानने माटे आवीज मूर्तिओ होवी जोईए. मूर्तिनी सुंदरता

जोई तेमने हुं मोहक कहेवा जतो हतो, पण तरतज याद आव्युं के आ मूर्तिनुं ध्यान तो मोहने दूर करवा माटे होय छे. चित्तने एकाग्र करवानी शक्ति आ मूर्तिओमां जरूर छे.

आ मन्दिरोनी पूजा त्यांना ब्राह्मणोज करे छे. जैन-मन्दिरोमां ब्राह्मणोने हाथे पूजा ए एक रीते अजुगतुं लाग्युं-छतां " हस्तिना ताड्यमानोऽपि न गच्छेज्जिनमंदिरम् " कहेनारा ब्राह्मणो भले लोभथी–पण आटला उदार थया एथी मनमां समाधान थयुं. आजे पावापुरी एक नानकडुं गामडुं छे. अहिंसा धर्मनो प्रचार करनार महावीर ज्यारे अहीं वसता हता त्यारे तेनुं स्वरूप केवुं हशे? हिंदुस्तानमां केटलीए महान् महान् नगरीओनां गामडां थई गयां छे, अने केटलीक नगरीओनां तो नामनिशान पण रह्यां नथी; एटले आजनां गामडां उपरथी प्राचीन पावापुरीनी कल्पना थईज न शके. प्राचीन काळनो अहीं कशो अवशेष देखातो नथी. फक्त ते महावीरना महानिर्वाणनुं स्मरण आ स्थानने वळगेलुं छे, अने तेथीज श्रद्धानी दृष्टि बे अढी हजार वर्ष जेटली पाछळ जई शके छे, अने महावीरनी क्षीण पण तेजस्वी काया शान्तचित्ते शिष्योने उपदेश करती होय एवी दृष्टि आगळ उभी रहे छे.

आ संसारनुं परम रहस्य, जीवननो सार, मोक्षनुं पाथेय तेमना मुखारविंदमांथी ज्यारे झरतुं हशे त्यारे ते सांभळवा कोण कोण बेठा हशे ? पोतानो देह हवे पडनार छे एम जाणी ते देहनुं छेल्लुं कार्य—प्रसन्न गंभीर उपदेश अत्यन्त उत्कटतायी करी लेवामां छेल्वेल्ली बधी घडीओ काममां लई लेनार ते परम तपस्वीनुं छेल्लुं दर्शन कोणे कोणे कर्युं हशे ? अने तेमना उपदेशनो आशय केटला जण बरोबर समज्या हशे ? दृष्टिने पण अगोचर एवा सुक्ष्मजन्तुथी मांडीने अनन्तकोटि ब्रह्मांड सुधी सर्व वस्तुजातनुं कल्याण चाहनार ते अहिंसामूर्तिनुं हार्द कोणे संघर्युं हशे ? 'माणस अल्पज्ञ छे, तेनी दृष्टि एक देशी होय छे, संकुचित होय छे, माटे तेने संपूर्ण ज्ञान नथी थतुं; दरेक माणसनुं सत्य एकांगी सत्य होय छे, तेथी बीजाना अनुभवने वखोडवानो तेने हक नथी. तेम करतां तेने अधर्म थाय छे,' एम कही स्वभावथी उन्मत्त एवी मानवीबुद्धिने नम्रता शीखवनार ते परमगुरुने ते दिवसे कोणे कोणे वन्दन कर्युं हशे ? आ शिष्यो पोतानो उपदेश आखी दुनीआने पहोंचाडशे अने अढी हजार वर्ष पछी पण मानवजातिने—हा, समस्त मानवजातिने ते खपमां आवशे एवो ख्याल ते पुण्यपुरुषना मनमां आव्यो हशे खरो ?

जैनतत्वज्ञानमां स्याद्वादनो बराबर शो अर्थ छे ते जाणवानो दावो हुं करी शकतो नथी. पण हुं मानुं छुं के स्याद्वाद मानवबुद्धिनुं एकांगीपणुंज सूचित करे छे. अमुकदृष्टिए जोतां एक वस्तु एक रीते दीसे छे, बीजी दृष्टिए ते बीजी रीते देखाय छे, जन्मान्धो जेम हाथीने तपासे तेवी आपणी आ दुनियामां स्थिति छे.

आ वर्णन यथार्थ नथी एम कोण कही शके ? आपणी आवी स्थिति छे एटलुं जेने गळे उतर्युं तेज आ जगतमां ययाय. ज्ञानी. माणसनुं ज्ञान एक पक्षी छे एटलुं जे समज्यो तेज माणसोमां सर्वज्ञ. वास्तविक संपूर्ण सत्य जे कोई जाणतो हशे ते परमात्माने आपणे हजु ओळखी शक्या नयी.

आ ज्ञानमांथीज अहिंसा उद्भवेली छे, ज्यां सुधी हुं सर्वज्ञ न होउं त्यां सुधी बीजा उपर अधिकार चलाववानो मने शो अधिकार ? मारुं सत्य मारा पूरतुंज छे. बीजाने तेनो साक्षात्कार न थाय त्यां सुधी म्हारे धीरज ज राखवी जोईए. आवी वृत्ति. तेज अहिंसावृत्ति.

कुदरती रीते ज माणसनुं जीवन दुःखमय छे. जन्म-जरा-व्याधिथी माणस हेरान थाय ज छे. पण माणसे पोतानी मेळे.

कंई दुःखो ओछां उभां कर्यां नथी. माणस जो सन्तोष अने नम्रता मेळवे तो मनुष्यजातिनुं ९० टका दुःख ओछुं थई जाय. आजे जे देश देश वच्चे अने कोम कोम वच्चे कलह चाली रह्यो छे अने मृत्यु पहेलांज आपणे आ सृष्टि पर जे नरक उपजावीए छीए ते एकली अहिंसावृत्तिथी ज आपणे अटकावी शकीए.

हिन्दुस्तानना इतिहासनो जो कंई विशेष सार होय तो ते एज छे केः——

सर्वेऽत्र सुखिनः सन्तु सर्वे सन्तु निरामयाः ।
सर्वे भद्राणि पश्यन्तु मा कश्चिद् दुःखभाग्भवेत् ॥

हिंदुस्तानमां जेटला आव्या तेटला बधा अहीं ज रह्या छे. कोई गया नथी. आश्रित तरीके आव्या तेओ पण रह्या छे. अने विजेताना उन्मादथी आव्या तेओ पण रह्या छे. बधा ज भाई भाई थईने रह्या छे अने रहेशे. विशाळ हिन्दु धर्मनी, जनकना हिन्दुधर्मनी, गौतमबुद्धना हिन्दुधर्मनी, महावीरना हिन्दुधर्मनी आ पुण्यभूमिमां सौने स्थान छे, केमके आज भूमिमां अहिंसानो उदय थयो छे.

आखी दुनिया शान्तिने खोळे छे. त्रस्त दुनिया शांति

आहि करीने पोकारे छे, छतां तेने शान्तिनो रस्तो जडतो नथी.
जेओ दुनियाने लूंटे छे, महायुद्धोने सळगावे छे, तेमने पण
आखरे तो शान्तिज जोईए छे. पण शान्ति ते केम प्राप्त थाय?

बिहारनी आ पवित्र भूमिमां शान्तिनो मार्ग क्यारनो नक्की
थई चूक्यो छे. पण दुनियाने ते स्वीकारतां हजु वार छे.
पावापुरीना आ पवित्र स्थळे ते महान् मानवे पोतानुं आत्म-
सर्वस्व रेडी, दुनियाने ते मार्ग संभळाव्यो हतो, अने पछी
शान्तिमां प्रवेश कर्यो हतो. दुनियाना शान्तिलरस्या लोको नम्र
थई, निर्लोभ थई, निरहंकार थई, ज्यारे फरी ते दिव्यवाणी
सांभळशे त्यारे ज दुनियामां शान्ति स्थपाशे. अशान्ति, कलह,
विद्रोह ए दुनियानो कानून नथी, नियम नथी, स्वभाव नथी, पण
ते विकार छे. दुनिया ज्यारे निर्विकार थशे त्यारेज महावीरनुं
अवतारकृत्य पूर्णताने पामशे.

"नवजीवन"
ता. ४-२-२३ } दत्तात्रेय बाळकृष्ण कालेलकर काका.

प्रो० आनंदशंकर बापुभाई ध्रुवना उद्गारो.



गूजरातना प्रसिद्ध विद्वान् प्रो० आनंदशंकर बापुभाई ध्रुवे पोताना एक वखतना व्याख्यानमां "स्याद्वादसिद्धांत" विषे पोतानो अभिप्राय दर्शावतां जणाव्युं हतुं के—

"स्याद्वादनो सिद्धांत" अनेकसिद्धांतो अवलोकीने तेनो समन्वय (अर्थात् मेलाप) करवा खातर प्रगट करवामां आव्यो छे. स्याद्वाद एकीकरणनुं दृष्टिबिंदु अमारी सामे उपस्थित करे छे. शंकराचार्ये स्याद्वाद उपर जे आक्षेप कर्यो छे ते मूल रहस्यनी साथे संबंध राखतो नथी. ए निश्चय छे के विविध दृष्टिबिंदुओद्वारा निरीक्षण कर्या वगर कोई वस्तु संपूर्ण स्वरूपे समजवामां आवी शके नहीं. आ माटे स्याद्वाद उपयोगी तथा सार्थक छे. महावीरना सिद्धांतमां बतावेल स्याद्वादने केटलाको संशयवाद कहे छे, ए हुं नथी मानतो. स्याद्वाद संशयवाद नथी किंतु ते एक दृष्टिबिंदु अमने मेळवी आपे छे. विश्वनुं केवी रीते अवलोकन करवुं जोईए ए अमने शिखवे छे."

श्रीयुत प्रो. सी. वी. राजवाडे एम. ए. बी. एस. सी.

जैनधर्मना विषयमां जणावे छे के—

× × × “ प्रारम्भमां विद्वानोना मगज उपर बौद्धधर्मनी एटली तो प्रबल सत्ता जामी गई हती के तेओ जैनधर्मने बौद्धधर्मनी एक शाखा तरीकेज जणाववा लाग्या हता. परन्तु, हवे तेओनी दृष्टि-मर्यादाने आच्छादित करनारां पडलो नष्ट थवा मांड्यां छे अने तेथी जैनधर्म पूर्वना धर्मोमां पोतानुं स्वतन्त्रस्थान प्राप्त करतो जाय छे.

पूर्वकालीन महात्माओना उद्गारो.

ज्ञान ए मोक्षना पायारूपे छे, जुओ अमरकोश “ मोक्षे धी र्ज्ञानमन्यत्र विज्ञानं शिल्पशास्त्रयोः ” मोक्षनी बुद्धिथी जेनो अभ्यास करवामां आवे ते ज्ञान छे, बाकीनुं शिल्पज्ञान, अने शास्त्रज्ञान तरीकेज मनाय छे.

मोक्षज्ञान ते तत्त्वमय होईने सर्वदेशीय महत्ववाळुं होवुं जोईए. ते ज्ञाननो यत्किञ्चित् परिचय करीने जेमणे पोताना खरा

अन्तःकरणथी उद्गारो प्रगट कर्या छे तेवा आधुनिक ब्राह्मण तेमज संन्यासि महात्माओनो परिचय अमो आपी गया छे. अने बीजा यूरोपियन पण्डितोनो परिचय पण आपवानुं धारीए छे.

जेम आधुनिक तटस्थ पण्डितोना जैनधर्मनां तत्त्वो जोवाथी-वेदवेदांतादिकना एकांतदृष्टिपणेना विचारो फरता जाय छे तेम प्राचीनकालमां पण घणा पंडितोना विचारो थएला छे. तेनुं कारण जोतां जैनधर्मना अगाध तत्त्वोनी खूबीज नजरे पडे छे. आ ठेकाणे तेवा एक बे पण्डितोनो परिचय आपीने तत्त्वना जिज्ञासु पुरुषोने जैनोना पूर्वापर विरोध रहित अगाध तत्त्वो तरफ बारीक दृष्टिथी जोवानी प्रेरणा करुं छुं.

(१) श्रीसिद्धसेनसूरिः ।

जुवो के—ए महात्मा विक्रमादित्यना वखतमां वेदवेदान्तादिक सर्वविद्यामां महानिपुण, प्रौढकवित्वनी शक्तिवाळा अने महावादीपणानुं बिरुद धारण करनार ब्राह्मण पंडितज हता.

वादमां अनेक महान् पण्डितोने निर्माल्य करीने छोडी देता. छेवटे जैनाचार्य वृद्धवादी साथे वादमां उतरतां पोताना एकान्तवादथी फाव्या नहीं पछी वस्तुना स्वरूपने यथार्थपणे प्रगट करीने

बतावनार एवा अनेकान्तवादनुं स्वरूप समजीने जैनी दिक्षा पण ग्रहण करी हती. पछी वीतराग भगवान्ना गुणोनी स्तुतिरूप बत्रीश बत्रीसीओनी रचना करी छे. तेमांथी मात्र आ प्रसङ्गने अनुसरता तेमना बे काव्यो बतावीए छीए.

सुनिश्चितं नः परतन्त्रयुक्तिषु स्फुरन्ति याः काश्चन सूक्तसंपदः ।
तवैव ताः पूर्वमहार्णवोत्थिता जगत्प्रमाणं जिन! वाक्यविप्रुषः ॥१॥

तात्पर्य—हे जिनदेव ! अमोने निश्चय थयो छे के जगत्‌ने प्रमाणभूत जे कांई श्रेष्ठ वचनो–परमतना शास्त्रोमां जोवामां आवे छे ते बधां तमारा चौदपूर्वनामना ज्ञानरूपसमुद्रमांथी उडी उडीने बहार पडेला वचनबिंदुओज नजरे पडे छे. ॥ १ ॥

आमां दृष्टान्त आपी दृढ करी बतावे छे.

उदधाविव सर्वसिन्धवः समुदीर्णास्त्वयि नाथ ! दृष्टयः ।
न च तासु भवान् प्रदृश्यते प्रविभक्तासु सरित्स्विवोदधिः ॥ २ ॥

तात्पर्यार्थ—हे नाथ ! चोफेरथी विचार करी जोईए छे तो सर्व नदिओ जेम समुद्रमां प्रवेश करी जाय छे तेम तमारा ज्ञानरूपसमुद्रमां बधाए दृष्टिवाळाओनो प्रवेश थई जाय छे. पण

भिन्न भिन्न नदीओमां जेम समुद्र जोवामां आवतो नथी तेवी रीते तमारुं ज्ञान ते मतवादीओना ग्रंथोमां अमो देखता नथी.

स्याद्वादना स्वरूपवाळुं तमारुं ज्ञान ते समुद्रनी ओपमाने धारण करे छे अने एकान्तदृष्टिवाळानुं ज्ञान ते नदीओनी ओपमावाळुं छे.

(२) धनपालपण्डित.

महान् पण्डित धनपाल प्रथम भोज राजानी सभाना अग्रेसर ब्राह्मणज हता. अने जैन धर्मवाळाओनी साथे तद्दन विरुद्ध वर्त्तनज करतो हता. पण पोताना भाई जैनसाधु शोभनमुनि पासेथी जैनमतना तत्त्वो समज्या पछी पोतानो वैदिक मत छोडी दईने जैन भक्तज्याद्युसार तिलकमञ्जरी विगेरे अनेक ग्रन्थोनी रचना करेली छे. तेमां एक ऋषभपञ्चाशिका नामनो पण ग्रंथ छे. तेमां प्रभुनी स्तुति करतां लखे छे के—

पावंति जसं असमंजसावि वयणेहिं जेहिं परसमया ।
तुह समयमहोअहिणो ते मंदा बिंदुनिस्संदा ॥ ४१ ॥

तात्पर्यार्थ—हे नाथ ! परमतवाळा यद्यपि परस्परविरुद्ध वचनादिकथी असमंजसस्वरूपवाळा छे छतां पण जे जे वचनोथी

यश मेळवी रह्या छे ते बधांए वचनो तमारा सिद्धान्तरूपमहा-समुद्रथी उडी रहेलां बिन्दुओज छे. ॥ ४१ ॥

(३) श्रीहरिभद्रसूरिः ।

ए हरिभद्रसूरिजी पण प्रथम वेदवेदान्तादिक सर्वविद्यामां महानिपुण प्रसिद्ध ब्राह्मणज हता. " मने जे वाक्यनो अर्थ बेसे नहीं अने ते बीजो बतावे तो हुं तेनो शिष्य थईने रहुं " एवी प्रतिज्ञा करीने वादिओने ढूंढता फरता हता.

एक दिवसे जैनउपाश्रयनी नजीकमांथी नीकळतां 'चक्किदुगं हरिपणगं' नामनुं वाक्य गोखी रहेली वृद्धसाध्वीना मुखथी सांभळ्युं. अर्थ न बेसतां अन्दर जई साध्वीने अर्थ पूछ्यो. तेणीए पोतानो अधिकार न होवाथी गुरुनो उपाश्रय बताव्यो. तेमनी पासे जैनतत्त्वनो रहस्य समजी जैनाचार्य बनी चौदसोने चुमालीश नवीन ग्रन्थोनी रचना करी छे. तेमांना एक लोकतत्त्वनिर्णय नामना ग्रन्थमां पोते कहे छे के—

नेत्रैर्निरीक्ष्य विषकण्टकसर्पकीटान्
सम्यक् पथा व्रजति तान् परिहृत्य सर्वान् ।

कुज्ञानकुश्रुतिकुदृष्टिकुमार्गदोषान्
सम्यग् विचारयथ कोऽत्र परापवादः ॥ २१ ॥

भावार्थ—जूओ के जेर, कांटा, सर्पो अने कीटाओनो नेत्रथी के विचारथी पोतानो बचाव करीनेज आपणे आपणी प्रवृत्तिओ करीए छीए तो तेज प्रमाणे अनेकप्रकारथी सृष्टि उत्पत्तिनी कल्पनारूप कुज्ञानना, जीवोनी हिंसा करवाथी पण धर्म जणावनार कुश्रुतिओना, रागद्वेष मोह अज्ञानादिथी दूषितने पण देव तरीके मानवारूप कुदृष्टिना, अने एकान्तनित्यादिक पक्षना कदाग्रहरूप कुमार्गना दोषोने वर्जिने पूर्वाऽपरविरोधरहित सत्यधर्मना मार्गने शोधिए तो तेमां कया प्रकारनी निन्दा गणाय ? तेनो जरा विचार करीने जुओ. ॥ २१ ॥

प्रत्यक्षतो न भगवानृषभो न विष्णु–
रालोक्यते न च हरो न हिरण्यगर्भः ।
तेषां स्वरूपगुणमागमसंप्रभावा–
ज्ज्ञात्वा विचारयथ कोऽत्र परापवादः ? ॥ २२ ॥

भावार्थ—हे सज्जनो ! जैनधर्मना प्रवर्त्तक ऋषभदेवने, तेमज विष्णु, महादेव अने ब्रह्माजीने पण आपणामांथी कोईए प्रत्यक्ष नजरे जोया नथी. मात्र तेओनुं स्वरूप अने तेमना

गुणो—जैनसिद्धांतथी के वेदस्मृतिपुराणादिकथी जाणीने तेमनी योग्यता के अयोग्यतानो विचार करीए, तेथी शुं निन्दा करी गणाय ? नज गणाय. ॥ २२ ॥

हवे ते देवोनुं स्वरूप केवा प्रकारनुं छे ते बतावे छे—

विष्णुः समुद्धतगदायुधरौद्रपाणिः
शम्भुर्ललन्नरशिरोऽस्थिकपालपाली ।
अत्यन्तशान्तचरितातिशयस्तु वीरः
कं पूजयाम उपशान्तमशान्तरूपम् ॥ २३ ॥

भावार्थ—जुओ के विष्णु भगवान् गदानुं शस्त्र हाथमां लई जाणे कोईने मारवाने तत्पर थया होय तेवा भयानकस्वरूपवाळा देखाय छे. तेमज महादेवजी पण मनुष्योना माथानी निन्द्य खोपरीओनी माला गळामां धारण करवाथी भयानकस्वरूपवाळा जोवामां आवे छे. अने जिनेश्वर वीर भगवान् तो अत्यन्तशान्ताकृति परमयोगीना स्वरूपने धारण करी बेठेला जणाय छे माटे हे सज्जनो ! एक तो विकरालस्वरूपनी मूर्त्ति अने एक परमशान्त मूर्त्ति आ बेमांथी आपणे कोनी सेवा करवी ? तेनो विचार करीने तमोज अमने कहो एटले बस छे. ॥ २३ ॥

रागादिदोषजनकानि वचांसि विष्णो-
रुन्मत्तचेष्टितकराणि च यानि शम्भोः ।
निःशेषदोषशमनानि मुनेस्तु सम्यग्
वन्द्यत्वमर्हति तु को नु विचारयध्वम् ॥ २६ ॥

भावार्थ—कामी पुरुषोना जेवां राग उत्पन्न करवावाळां विष्णु भगवानूनां वचनो छे अने उन्मत्त पुरुषना जेवां महादेवनां वचनो छे अने सर्वप्रकारना दोषनी शान्ति करवावाळां जिनदेवनां वचनो छे, तो आ त्रणेमां कयो देव वन्दन करवाने योग्य मानवो? तेनो विचार करीने जूओ ॥ २६ ॥

यश्चोद्यतः परवधाय घृणां विहाय
त्राणाय यश्च जगतः शरणं प्रवृत्तः ।
रागी च यो भवति यश्च विमुक्तरागः
पूज्यस्तयोः क इह ब्रूत चिरं विचिन्त्य ॥ २७ ॥

भावार्थ—एक देव भक्तोनो रागी बनी हृदयमां दयाहीन थई शस्त्रो धारण करी जीवोनो नाश करवाने तैयार थाय छे अने एक देव रागद्वेषथी सर्वथा रहित आ लोक अने परलोकना दुःखोथी बचाव करी प्राणिओने शरणरूपे थाय छे. हे सज्जनो! एक तो

छे रागी अने बीजो छे वीतरागी. आ बेमांथी आपणे कया देवने पूज्य तरीके मानवो तेनो लांबो विचार करीने कहो ? ॥३७॥

पक्षपातो न मे वीरे न द्वेषः कपिलादिषु ।
युक्तिमद्वचनं यस्य तस्य कार्यः परिग्रहः ॥ ३८ ॥

भावार्थ—प्रथम ब्रह्मा, विष्णु, महेश्वरादिक देवोनुं स्वरूप यत्किञ्चित् जुदुं जुदुं कथन करीने हवे ग्रन्थकार पोतानी मध्यस्थता प्रगट करीने कहे छे के— मने वीरप्रभुमां पक्षपात नथी, के ते जे कहे ते युक्तिशून्य होय तोपण मानी लउं. तेम कपिलादिक देवोमां द्वेष पण नथी, के ते जे कांइ कहे ते मारे मानवुंज नहीं. तेवुं कंई छेज नहीं. मात्र जेनुं वचन मने युक्तिवाळुं लागे ते ग्रहण करवुं ए हुं मारी फरज समजुं छुं ॥ ३८ ॥

अवश्यमेषां कतमोऽपि सर्वविज्जगद्धितैकान्तविशालशासनः ।
स एव मृग्यो मतिसूक्ष्मचक्षुषा विशेषमुक्तैः किमनर्थपण्डितैः ॥३९॥

भावार्थ—आ बधाए मतवादिओना देवोमां कोइने कोई तो जरूर सर्वज्ञ होवोज जोइए अने एकान्तपणे जगतने हितकारी अने विस्तारवाळुं जेनुं शासन (सिद्धान्त) होय तेवा महापुरुषने आपणे मतिरूपसूक्ष्मचक्षुःथी शोधीने मेळवी लेवो जोइए. बाकी

अर्थ विनानुं घणुं कहीने केवळ अनर्थनेज करवावाळा पण्डितोथी आपणा आत्मानुं शुं हित थवानुं छे ? अर्थात् कांईज नहीं ॥ ३९ ॥

हवे नीचेना श्लोकथी शोधवानो उपाय पण बतावे छे—

यस्य निखिलाश्च दोषा न सन्ति सर्वे गुणाश्च विद्यन्ते ।
ब्रह्मा वा विष्णुर्वा हरो जिनो वा नमस्तस्मै ॥ ४० ॥

भावार्थ—हवे आपणने जोवानुं ए छे के जे देवोमां रागद्वेष मोहादि कोई पण प्रकारना दोषो जोवामां आवता न होय अने जेना चरित्रमां, जेना वचनमां, जेना शास्त्रोमां जे तरफ जोईए ते तरफ तेनामां ज्ञानादिक निर्मल गुणोज जोवामां आवता होय, ते चाहे तो नामथी ब्रह्मा होय, चाहे विष्णु होय, चाहे महादेवना नामथी ओळखाता होय के जिनदेवना नामथी प्रसिद्ध होय, तेवा महापुरुषने अमारो मटा नमस्कार छे. अने ते अमारो परम देव पण छे ॥ ४० ॥

हवे बधाए देवोनां चरित्रो जोतां जोतां जे देवनुं चरित्र निर्दोष लागवाथी जेनो आश्रय लीधो छे ते पोताना देवने नामथी पण बतावे छे—

बन्धुर्न नः स भगवानरयोऽपि नान्ये साक्षान्न दृष्टतर एकतमोऽपि चैषां ।
श्रुत्वा वचः सुचरितं च पृथग् विशेषं वीरं गुणातिशयलोलतया श्रिताः
स्मः ॥ ३२ ॥

भावार्थ—जुओ के वीरप्रभु ते कांई अमारो बांधव नथी. तेम ब्रह्मा, विष्णु अने महेश्वरादि देवो ते कांइ अमारा शत्रुओ नथी. तेमज आ बधा देवोमांथी कोई पण देवने प्रत्यक्षपणे अमोए जोयो नथी. मात्र ते बधाए देवोनां जुदा जुदा स्वरूपवाळां तेमनाज ग्रन्थोथी चरित्रो सांभळतां वीरप्रभुनुं चरित्र सर्व प्रकारथी शुद्ध लाग्युं माटे तेमना गुणोना लोलुपी थईने अमोए तेमनो आश्रय लीधो छे. ॥ ३२ ॥

नाऽस्माकं सुगतः न पिता न रिपवस्तीर्थ्या धनं नैव तै-
र्दत्तं नैव तथा जिनेन न हृतं किञ्चित् कणादादिभिः ।
किन्त्वेकान्तजगद्धितः स भगवान् वीरो यतश्चामलं
वाक्यं सर्वमलापहर्तृ च यतस्तद्भक्तिमन्तो वयम् ॥ ३३ ॥

भावार्थ—सुगत (बुद्ध) अमारो पिता नथी. बीजा (ब्रह्मादि देवो) कांई अमारा शत्रुओ नथी. तथा आ देवोमांथी कोईए अमोने धन आप्युं नथी. तेम जिनदेवे पण आप्युं नथी, अने

कणाद गौतमादि ऋषिओए अमारुं मन खेंची लीधुं पण नथी. विशेष—कारण एज छे के—एकांतपणे जगतनुं हित करनारो तो भगवान् महावीरज छे. अने तेनुं निर्मल वचन सर्व पापने हरनारुं छे. माटेज अमो वीरप्रभुनी भक्ति करवावाळा थया छे. ॥ ३३ ॥

(४) श्रीहेमचन्द्रसूरिः ।

अढारदेशोना राजाधिराज गूजरातपट्टनाधीश श्रीकुमारपाल महाराजाना गुरुवर्य्य जगत्प्रसिद्ध सर्वज्ञकल्प श्रीहेमचन्द्रसूरीश्वरजी श्रीमहावीरप्रभुना सत्यसिद्धांततत्त्वोना स्वरूपथी आकर्षित थई प्रभुना गुणरूपनी स्तुति करतां—एक अयोगव्यवच्छेदिका अने बीजी अन्ययोगव्यवच्छेदिका नामनी बे बत्रीशिओनी रचना करेली छे. पहेलीमां महावीर प्रभुमां कया कया गुणोनी योग्यता छे तेनो, अने बीजीमां अन्यमतना देवोमां कया कया गुणोनी अयोग्यता छे तेनो, टुंकमां सारांश गुंथन करीने बनावेलो छे. आ बेमांथी बीजी अयोगव्यवच्छेदिका बत्रिशीनी—स्याद्वादमञ्जरी नामनी टीका पूर्वाचार्य श्रीमल्लिसेनसूरिमहाराजा करी गएला छे. पण प्रथम बत्रीशीनी टीका नहीं होवाथी तेनो आ भाषामां अमारा गुरु महाराज (श्रीमद्विजयानन्दसूरीश्वरजी—अपरनाम

श्रीआत्मारामजी महाराज) पोताना तत्त्वनिर्णयप्रसाद ग्रन्थमां विस्तारथी करीने बतावेलो छे, ते जोवानी भलामण करीने हुं. अहिं आ प्रसङ्गने अनुसरता बे चार श्लोको लखी बतावुं छुं—

प्रादेशिकेभ्यः परशासनेभ्यः पराजयो यत्तव शासनस्य ।
खद्योतपोतद्युतिडम्बरेभ्यो विडम्बनेयं हरिमण्डलस्य ॥ ८ ॥

भावार्थ—वस्तुने एकान्तपणे नित्यादि अने एकांतपणे अनित्यादिरूप एकप्रदेशने मानीने वाद करनारा परमतना वादीओ छे. तेनाथी हे भगवन् ! अपेक्षाथी नित्यादि अने अनित्यादिरूप तारा स्याद्वादसिद्धान्तनो जे पराजय छे, ते खजुआना बचांना तेजथी सूर्यमण्डलना तेजनी विडम्बना करवा जेवो न्याय थाय छे ॥ ८ ॥

शरण्यपुण्ये तव शासनेऽपि सन्देग्धि यो विप्रतिपद्यते वा ।
स्वादौ स तथ्ये स्वहिते च पथ्ये सन्देग्धि वा विप्रतिपद्यते वा ॥९॥

भावार्थ—हे भगवन् ! शरण करवाने योग्य अने परम-पवित्ररूप तारा सिद्धान्तमां जे सन्देह करे छे अने फोगटनो विवाद करवा उभा थाय छे, ते पुरुषो खरेखरा स्वादिष्ट अने तथ्यरूप तथा पोताने हितकारक अने सर्वप्रकारथी पथ्यरूप वस्तुमां सन्देह

अने तकरार करवा जेवोज धंधो लई बेसे छे पण अधिकपणुं कांई करी शकता नथी.

तेवा पण्डितो उपर दया उत्पन्न थवाथी ग्रन्थकारे आ काव्यमां पोतानी दिलगीरीज प्रगटपणे करी बतावी छे ॥ ९ ॥

हिंसाद्यसत्कर्मपथोपदेशादसर्वविन्मूलतया प्रवृत्तेः ।
नृशंसदुर्बुद्धिपरिग्रहाच्च ब्रूमस्त्वदन्यागममप्रमाणम् ॥ १० ॥

भावार्थ—हे भगवन् ! हे जिनेन्द्र ! तारा कथन करेला आगम विना बीजा वेदादि आगमो सत्पुरुषोने सर्वप्रकारथी *मान्य थई शके तेम नथी. कारण के ते वेदादिआगमोमां हिंसादि* असत्कर्मोना मार्गनो उपदेश होवाथी अने धरमूलथी असर्वज्ञ-पुरुषोथी प्रवृत्त थएला होवाथी अने निर्दय तथा स्वार्थसाधक दुष्टबुद्धिवाळा पुरुषोथी ग्रहण थएलां होवाथी अमो तेने अप्रमाण कहीए छीए ॥ १० ॥

हितोपदेशात् सकलज्ञक्लृप्तेर्मुमुक्षुसत्साधुपरिग्रहाच्च ।
पूर्वापरार्थेऽप्यविरोधसिद्धेस्त्वदागमा एव सतां प्रमाणम् ॥११॥

भावार्थ—हे जिनेन्द्र ! तारां कथन करेलां आगमोमां सर्व जीवोना हितनो उपदेश होवाथी, तथा सर्वज्ञपुरुषोथी बंधारण थएला

होवाथी, तेमज मोक्षाभिलाषी सत्साधु पुरुषोए ग्रहण करेलां होवाथी अने पूर्वापरनो विचार करतां विरोधरहित होवाथी, सत्पुरुषोने प्रमाणरूपे थएलां छे. पण उपरना १०मा काव्यमां कहेला हेतुवाळां आगमो प्रमाणरूपे थएलां नथी ॥ ११ ॥

क्षिप्येत वाऽन्यैः सदृशीक्रियेत वा, तवांघ्रिपीठे लुठनं सुरेशितुः ।
इदं यथाऽवस्थितवस्तुदेशनं परैः कथङ्कारमपाकरिष्यते ? ॥ १२ ॥

भावार्थ—हे वीतराग भगवन् ! इन्द्रे तमारा चरणपीठमां लुठन कर्युं एम जे मनाय छे ते वात बीजा अन्यमतवाळा चाहे तो वखोडी काढो के चाहे तो पोतानामां सरखापणुं करीने बतावो पण आ तमारा तरफथी यथार्थ (पूर्वापरविरोधरहित) कथन थएलुं वस्तुनुं स्वरूप (पदार्थोनुं स्वरूप) छे तेनो इन्कार बीजामतवाळा केवी रीते करी शकवाना छे वारु ? अर्थात् कोई पण प्रकारथी हठावी शकवाने समर्थ थई शके तेम नथी ॥१२॥

यदार्जवादुक्तमयुक्तमन्यैस्तदन्यथाकारमकारि शिष्यैः ।
न विप्लवोऽयं तव शासनेऽभूदहो अधृष्या तव शासनश्रीः ॥१३॥

भावार्थ—अन्यमतना सरळपुरुषोथी मूळमां अयुक्तपणे कथन थएलुं. पण ते तेमना शिष्योने गोठतुं न आवतां श्रुतिओने

फेरवता गया. स्मृतिओमां ऋषिओ पण भिन्न भिन्न विचारो गोठवता गया, अने पुराणोनी लीलानुं तो कहेवुं ज शुं ? हे जिनेन्द्र ! तमारा शासनमां ए उपद्रव थई शक्यो नथी तेनुं कारण एज छे के तमारा शासननी ठकुराईज अधृष्य छे. अर्थात् तमारा शासनमां कोईथी पण उपद्रव थई शके तेम छेज नहीं ॥ १६ ॥

यदीयसम्यक्त्वबलात् प्रतीमो भवादृशानां परमस्वभावम् ।
कुवासनापाशविनाशनाय नमोऽस्तु तस्मै तव शासनाय ॥ २१ ॥

भावार्थ—हे वीतराग ! जे यथार्थ सिद्धान्तना बळथी तमारा जेवा परमात्माओना स्वभावने अर्थात् सर्वज्ञपणाना स्वभावने अमो जाणी शक्या छे, अने जे यथार्थ ज्ञाने अमारी खोटी वासनाओना पाशनो नाश करी दीधो छे, तेवा तमारा अलौकिक सिद्धान्तने अमारो नमस्कार थाओ ॥ २१ ॥

अपक्षपातेन परीक्षमाणा द्वयं द्वयस्याऽप्रतिमं प्रतीमः ।
यथास्थितार्थप्रथनं तवैतदस्थाननिर्बन्धरसं परेषाम् ॥ २२ ॥

भावार्थ—हे वीतराग ! पक्षपातरहितपणे परीक्षा करतां पदार्थोना स्वरूपने यथार्थपणे कहेवामां कोई पण प्रकारनी न्यूनता तमारा सिद्धान्तमां थएली अमो जोता नथी. अने बीजा मतना ऋषिओनी जुदी जुदी कल्पनाओ ठेकाणे ठेकाणे विरुद्ध गरबड

गोटाळाथी भरपूर तेमना सिद्धान्तोमां विपरीतपणानी खामिओ पण ओछी जोता नथी. एम बन्नेमां बे प्रकारथी असादृश्यपणाना स्वरूपने अमो प्रत्यक्षपणाथी जोई रह्या छे. ॥२२॥

सुनिश्चितं मत्सरिणो जिनस्य न नाथ ! मुद्रामतिशेरते ते ।
माध्यस्थ्यमास्थाय परीक्षका ये मणौ च काचे च समानुबन्धाः॥२७॥

भावार्थ—हे परमदेव ! जे परीक्षको मध्यस्थपणुं धारण करीने राग अने द्वेषथी सदा मुक्त एवी तारी वीतरागी मुद्राने (मूर्त्तिने) अतिशयवाळी न मानतां—रागी द्वेषी एवा ब्रह्मा, विष्णु, महादेवादिक देवोनी मूर्त्तिनी साथे एकसरखी गणी ले छे ते जरूर मत्सरवाळा थएला मणि अने काच ए बन्नेनुं सरखापणुंज करी रह्या छे. ॥ २७ ॥

इमां समक्षं प्रतिपक्षसाक्षिणामुदारघोषामवघोषणां ब्रुवे ।
न वीतरागात् परमस्ति दैवतं नचाऽप्यनेकान्तमृते नयस्थितिः॥२८॥

भावार्थ—हवे छेवटमां हुं (हेमचंद्राचार्य) तमारा (बधाए प्रतिवादिओना) सन्मुख उभो रहीने खास विचार करवा जेवी मात्र बेज वातोनो विचार करवातुं उच्च स्वरथी पोकारी पोकारीने कहुं छुं के— दुनियामां वीतराग जेवो बीजो कोई पण परमदेव

नथी, अने दुनियाना पदार्थोनुं यथार्थस्वरूप समजवा माटे अनेकान्त विचार विनानो बीजो कोई पण न्यायमार्ग नथी, एम हुं तमोने (सर्व मतवाळाओने) निश्चयपणाथी कही बतावुं छुं के– तमो सर्व मळीने पण आटलो विचार तो जरूर करो. एम आ काव्यथी सूचवी आचार्य महाराज पोतानो करेलो निश्चय कही बतावे छे ॥२८॥

न श्रद्धयैव त्वयि पक्षपातो न द्वेषमात्रादरुचि परेषु ।
यथावदाप्तत्वपरीक्षया तु त्वामेव वीर ! प्रभुमाश्रिता: स्मः ॥२९॥

भावार्थ—हे वीर भगवान् ! अमोने श्रद्धामात्र थवाथीज तमारामां पक्षपात थएलो छे एम नथी. तेमज हरिहरादि देवोमां द्वेषमात्र थवाथीज अरुचि थएली छे एम पण नथी. मात्र ते देवोमां यथार्थपणे आप्तपणुं (सर्वज्ञपणुं) न होईने ते यथार्थपणे आप्तत्वपणुं (सर्वज्ञपणुं) तमारामां छे एम खातीपूर्वक परीक्षा करीनेज अमो तमने प्रभुपणे मानीनेज तमारा आश्रित थईने अर्थात् किङ्करो थईने रह्या छे. बीजुं कांई पण कारण नथी ॥२९॥

संग्राहक.



श्रीः ।

श्रीहेमचन्द्राचार्यजीना एक बे काव्यनो विशेषार्थ.



प्रथम पृ. १२४ मां हेमचंद्राचार्यनी बत्रीशीमांना दशमा काव्यमां एम कह्युं हतुं के—

हिंसाद्यऽसत्कर्मपथोपदेशात्—आ पदनो अर्थ एटलोज के वेदादिक शास्त्रमां हिंसादिकनुं कथन होवाथी ते शास्त्रो सत्पुरुषोने सर्वप्रकारथी मान्य थयेलां नथी ते वात—वा० न० उपाध्येना पेहलाज लेखथी सिद्ध थएली छे तोपण द्विवेदी मणिलाल नमुभाईना लेखथी स्पष्ट करीने बतावीए छीए. जूवो सिद्धांतसार पृ. ४२ मां लख्युं छे के—

" यज्ञो संबंधे एक वात बहु मुख्य रीते विचारवा जेवी छे. घणा खरा मोटा यज्ञोमां एक बेथी सो सो सुधी पशु मारवानो संप्रदाय पडेलो नजरे पडे छे. बकरां, घोडा, इत्यादि पशुमात्रनो बलि अपातो एटलुंज नहि पण आपणने आश्चर्य लागे छे के माणसोनो पण भोग आपवामां आवतो ! पुरुषमेध ए नामनो

यज्ञ वेदमा स्पष्ट कहेलो छे, अने शुन.शेफादि वृत्तांतो पण ए वातनी साक्षी आपे छे. वळी आ रक्तश्रावमा आनद मानवा उपरात सोमपानथी अने छेवटना वखतमा तो सुरापानथी पण आर्यलोको मत्त थता मालम पडे छे. परमभावनाना अग्रणीपदने पामेला ऋषिओमां आवो संप्रदाय जणाय ए अलबत आश्चर्य पेदा करवावाळु छे. ने यद्यपि थोडाज वखत सुधी ए रिवाज बंध यता पशुने छोडी मुकवानो के पिष्टपशु करवानो रीवाज आपणी नजरे पडे छे ".

पुन सिद्धातसार पृ. ७२ मा—" विवाह संबंधे मधुपर्कनी वात जरा कही लेवा जेवी छे. एवो धर्माचार छे के आवेला अतिथिने माटे मधुपर्क करवो जोईए. वर पण अतिथिज छे असल जेम यज्ञने माटे गोवध विहित हतो तेम मधुपर्क माटे पण गाय के बलदनो वध विहित हतो. मांस विना मधुपर्क नहि एम अश्वलायन सूत्र कहे छे, ने नाटकादिकोथी जणाय छे के सारा महर्षिओ माटे पण मधुपर्कमां गोवध करेलो छे. आश्चर्यनी वात छे के जे गाय आजे बहु पवित्र गणाय छे तेने प्राचीनसमयमां यज्ञ माटे तथा मधुपर्क माटे मारवानो रीवाज हतो ? हालतो मधुपर्कमा फक्त दहीं मध अने घीज वपराय छे ".

मणिलालभाई पोते द्विवेदी छे. तेमने घणा दुःखनी साथे आ बे फकरा लखवा पड्या हशे बाकी चारे वेदोमां डगले डगले हिंसक श्रुतिओ भरेली छे. वधारे जोवानी इच्छा होय तेमणे अमारा गुरुवर्य श्रीमद्विजयानंदसूरीश्वरजी (प्रसिद्धनाम आत्मारामजी) महाराजाना रचेला अज्ञानतिमिरभास्कर अने तत्त्वनिर्णयप्रासाद आ बे ग्रंथो जोई लेवा. वेदोमां केटलुं गहन ज्ञान (?) छे तेनी खात्री थशे.

एज दशमा काव्यनुं बीजु पद–असर्वविन्मूलतया प्रवृत्तेः– आ पदनो अर्थ एटलोज के–वेद, स्मृति, पुराणादिक शास्त्रो सर्वज्ञ पुरुष विनाज प्रवृत्तमान थएलां छे. ते पण तेमनाज सिद्धांतथी सिद्ध थाय छे. जुवो–शिवपुराण धर्मसंहिता अध्याय ४७ मां पार्वतीजीने महादेवजी कहे छे के—

ब्रह्मा विष्णुरहं देवि ! बद्धाः स्मः कर्मणा सदा।
कामक्रोधादिभि र्दोषै–स्तस्मात्सर्वे ह्यऽनीश्वराः ॥७॥

भावार्थ—हे देवि ? (हे पार्वति ?) ब्रह्मा, विष्णु अने हुं एम त्रणे देवो कर्मथी अने काम विकारना दोषथी, तेमज–क्रोध, मान, माया, लोभादिक दोषोथी सदा बंधाएलाज छीए, तेथी अमो सर्वे ईश्वर स्वरूपे नथी.

पुन द्विवेदी मणिलाल नभुभाई पण पोताना सिद्धांतसारना पृ. ३१ थी लखे छे के—

" अत्रे एटलुं निश्चयपूर्वक जणाय छे के—सर्वोपरि कोई सत्तानी भावनासहित अनेक देवता पूजा, एज मूल धर्म विचारतुं रूप होवुं जोईए. आ वात वेदमंत्रोथी पदे पदे स्पष्ट थाय छे. यद्यपि मंत्रोमां अनेक देवतानी स्तुतिओ आवे छे, अने जे वखते जे देवने स्तव्यो होय छे ते वखत ते देवने जेटलां अपाय तेटलां विशेषणादिक आपी परमेश्वररूपे ठराव्यो होय छे. तथापि ऋषिओना मनमांथी ए वात खसती नथी के—कोई सर्वनियंता, सर्वोपरि, एक देव होवो जोईए. आवा मुख्य ईश्वरनी शोधमांने शोधमां तेओ घडीमां आ देवने, घडीमां पेला देवने, एम अनेक देव-देवताने ईश्वररूपे भजे छे पण एकथी . संतोषपामी विरामता नथी. ईश्वरपदने एक पण अमुक देव, चिरकाल सुधी धारण करी रह्यो होय तेवुं वेदमंत्रोमां जणातुं नथी, एम कहीए तोपण मूल खोटुं नथी. के वेदकालथी मांडीने ते छेक आज पर्यंतमां पण, आर्यधर्ममां सर्वमान्य कोई अमुक तेज ईश्वर, एवो निर्णय थयोज नथी. ने ते नथी थयो एमांज ए धर्मने खीलववानो अवकाश मल्यो छे. जे जे देशमां ए भावना स्थिरताने पामी छे ते ते

देशमां धर्मवृद्धि अटकी छे. पण आर्यदेशमां ईश्वरत्व भावनानी सादी आकृति मूल्थी छतां, अमुक रंगरूपथी 'भराई सर्वमान्यरीते ते कदापि स्थिर ठरी नथी, एटलामांज ए धर्मने खूब खिलवानो अवकाश मल्यो छे. वेदमंत्रोमां आ देव पेलो देव, एम घणा देवने ऋषिओ वारा फरती ईश्वररूपे पूजे छे पण अमुक एक ईश्वर नियत ठरावेलो जणातो नथी ".

अने ते दशमा काव्यना त्रिजा अने चोथा पदमां कह्यूं छे के—

नृशंसदुर्बुद्धिपरिग्रहाच्च ब्रूमस्त्वदऽन्यागममप्रमाणं ॥ १० ॥

आ बे पदनो भावार्थ मणिलालभाईना आपेला लेख उपरथी जणावुं छुं. तेमणे जणाव्युं छे के—" मोटा यज्ञोमां एक बेथी सो सो सुधी पशु मारवानो संप्रदाय पडेलो नजरे पडे छे " इत्यादि " वली आ रक्तश्रावमां आनंद मानवा उपरांत सोमपानथी अने छेवटना वखतमां तो सुरापानथी पण आर्यलोको मत्त थता मालूम पडे छे. परमभावनाना अग्रणीपदने पामेला ऋषिओमां एवो संप्रदाय जणाय ए अलबत आश्चर्य पेदा करवावालुं छे. "

पुनरपि " नाटकादिकोथी जणाय छे के सारा महर्षिओ माटे पण—मधुपर्कमां गोवध करेलो छे. आश्चर्यनी वात छे के जे

गाय अने बहु पवित्र गणाय छे तेने प्राचीन समयमां यज्ञ माटे तथा मधुपर्क माटे मारवानो रीवाज हतो. "

आ बे फकराथी विचार करवानो ए छे के–जे लोको आर्य तरीके प्रसिद्धिने पामेला–अने अमारा वेदोने न माने ते–नास्तिक –नास्तिक कही जगत्ना अज्ञान वर्गमां जूठी अफवा फेलाववावाळा अने जे महर्षिओना नामथी पूज्य तरीके मनाएला तेओ पण–गाय, बल्द, जेवा उत्तम प्राणीओने मारीने तेनुं मांस खावावाळा अने तेवा हिंसक शास्त्रने बळगीने अघोर कर्त्तव्य करवावाळा, तेमने निर्दय केहवा के दयावान् ? दुर्बुद्धिवाळा केहवा के सुबुद्धिवाळा ? अने तेवां हिंसक शास्त्रोने प्रमाणभूत मानवां के अप्रामाणभूत ? तेनो विचार वाचकवर्गज करी लेशे.

वळी ई. सं. १८६६ मां करसनदास मूल्जीए बहार पाडेला वेदधर्म नामना पुस्तकना पृ. २ मां—

" वेदथी लोकोने वाकेफ करवा माटे तेओ ना पाडे छे. केम के–पुराणादिक ग्रंथोमां कह्युं छे के–कलियुगमां ब्राह्मण शिवाय कोईए वेद वांचवा अथवा समजवा नहिं. आटलुंज नहीं पण वेदनां वचन पण लोकोने काने पडवा देवां नहीं. आवो अटकाव करवानुं कारण तपासी जोतां मालुम पडशे के–पुराण

विगेरेना ग्रंथोमां आवेली घणीएक "वातोनो वेदनी साथे मुद्दल संबंध नथी. पुराणादिक ग्रंथोमां लखेला विष्णुना अवतार संबंधी वेदमां कांई लख्युं नथी. तथा वेदमां मूर्त्तिपूजन विषे पण लख्युं नथी. ते छतां वेदनी सत्ता तो बधा ग्रंथोए कबूल राखी छे. आ कारण माटे ज वेदथी लोकोने अज्ञान राखवा एवी ए पुराणिक ग्रंथ लखनाराओनी मतलब उघाडी मालूम पडे छे."

आ सर्व पंडितो खास वेदमतना आग्रहवाळा छे. छतां पण वेदोमां हिंसाना स्वरूपनी श्रुतिओ घणीज तेमना जोवामां आववाथी सेहज पोतानी अरुचि जाहेर करी छे. वळी दयानंद-सरस्वतीजीए तो पूर्वेना आचार्योए करेला वेदोना अर्थो उपर पाणी फेरवी आजकालनी पद्धत्तिने अनुसरीने पोताना मनगमता अर्थो करीने कांई जुदो ज प्रकार करी मुक्यो छे. बधाए ब्राह्मणो वेदोने ईश्वरकृत कहीने अनादि कहे छे. जेमां हिंसा ए मुख्य धर्म तरीके वर्णवेलो छे. अने हिंसानी ज सेंकडो श्रुतिओथी तेनुं बंधारण थएलुं छे. अने तेनो अर्थ पण महीधर, मम्हट, सायन, कर्कादिक आचार्योए हिंसा करवाना स्वरूपनो करीने बतावेलो छे. अने ते लेखोथी एम पण जणाय छे के–ते पूर्वेना आचार्योए अने तेवा मोटा गणाता महर्षिओए राज्याश्रयने

मेळवीने लाखो पशुओना उपर कतल चलावेली जग जाहेर थई चुकी छे. अने वेदोमां तेवा हिंसक पाठो पण डगले डगले जोवामां आवी रह्या छे. तेमां केटलीक श्रुतिओ तो एवा प्रकारनी छे के श्रवण गोचर थतानी साथे सज्जन पुरुषो लज्जित ज थई जाय. विचार करी जोतां एम मालम पडे छे के आ वेदो ईश्वरना करेला तो नथी ज तेम कोई धर्मात्माना रचेला होय तेवा प्रकारनुं पण अनुमान करवामां आपणुं हृदय प्रेरातुं नथी. पण मात्र एवाज अनु-मान तरफ दोराय छे के— आ वेदनी हिंसक श्रुतिओ कोई विद्या-भ्यासना धंधावाळा मदिरा मांसना भक्षको रचना करता गया होय, तेना गानमां मस्त बनता गया होय, साथे लोकोने पण सुनावता गया होय. अने पोते महर्षिना नामोथी प्रसिद्ध थता गया होय, तेमज स्वार्थी लोको पण तेनो अमल करता गया होय. तेवा अवसरमां यथार्थतत्त्वज्ञानिना अभावे अमारो वेदधर्म, अमारो वेदधर्म, एम अयोग्य महत्व आपता गया होय. तेनुं बंधारण जोतां आवांज अनुमानो उपर आवीने थेमवुं पडे छे. केमके तेमां श्रुतिओ पण तेवाज प्रकारनी छे. जूवो के— हे इंद्र ! अमारी गायनी रक्षा कर, चोराईने गई छे तेने पाछी लावीने आप. हे इंद्र ! अमारा बकरानी रक्षा कर, आ श्रुति उपर एक दक्षणी पंडिते एवी तर्क करी हती के आजकाल कोई एवा

पंडित हशे के पोताना वकरानी रक्षा करवाने माटे इंद्रनी स्तवना करीने इंद्रने बोलावे ? वळी आगळ बीजी श्रुतिओ जोईए छे तो तेमां पण कदी तो इंद्र, अने कदी तो वरुण, धन दे, पुत्र दे, वर्षा कर, एनी ए कडाकूट ! आवा प्रकारना स्वार्थनी कडाकूट वाळी श्रुतिओना संग्रहथीज वेदोनुं बंधारण थएलुं जोवामां आवे छे. मणिलालभाई पण एमज लखे छे के-" घडीमां आ देव अने घडीमां पेलो देव एम घणा देवने ऋषिओ वारा फरती ईश्वररूपे पूजे छे पण अमुक ईश्वर नियत ठरावेलो जणातो नथी. " वळी पंडित मेक्समूलर पण पोताना संस्कृतसाहित्यग्रन्थमां लखे छे के-' वेदोनो छन्दोभाग एवो छे के जाणे कोई अज्ञानिओना मुखथी अकस्मात् वचन निकलेलां होय तेम जणाय छे. '

वळी करसनदास मूळजी कांई बीजोज अभिप्राय कही बतावे छे. तेनो विचार तेन लेख उपरथी करी लेवो.

वळी जगत्नी उत्पत्तिना विषयनो वेदोमां तपास करीए तो कोई अनेक प्रकारनी कल्पनावाळी श्रुतिओ जूदा जूदा ऋषिओना मुखथी प्रगट थएली आपणी नजरे पडे छे. अने ते पृथ्वी कोणे पेदा करी अने केवी रीते पेदा थई तेनो निर्णय पण आज सुधी कोई पंडित करी शक्योज नथी तो पछी ते वेदनी कल्पित

श्रुतिओथी आपणे केवी रीते निर्णय करी शकवाना ? आ जगत्नी उत्पत्तिना संबंधे वेदोमां केवा केवा प्रकारनी श्रुतिओनो संग्रह थएलो छे तेनो पण परिचय आपवानुं धारुं छुं.

आ ठेकाणे विचार करवानो एटलोज के– जे वेदो ईश्वरकृत अनादि तरीके मनाएला छे तेना हाल शुं एक चीथरीया देव जेवा थएला जोवामां आवे खरा के ? सज्जनो ! स्वार्थी लोकोना कथन उपर भरोसो राखी केवल अंधारा कुवामां डुबी न मरतां कोई सत्पुरुषना वचनो तरफ लक्ष्य करी सत्याऽसत्यनो विचार करीने जूवो, अने सत्यमार्गे चढो । के जेथी आ मनुष्य जन्मनुं साफल्यपणुं थाय आटलुंज लखीने आ ठेकाणेथी विरमुं छुं ॥

॥ श्री हेमचंद्राचार्यनी बत्रीशीना–दशमा काव्यनुं स्वरूप किंचित् विशेष कह्युं.

हवे पृ. १२९ मांना बारमा काव्यनुं किंचित् विशेष कहीए छीए.
क्षिप्येत वाऽन्यैः सदृशीक्रियेत वा तवांऽघ्रिपीठे लुठनं सुरेशितुः ।
इदं यथाऽवस्थितवस्तुदेशनं परैः कथंकारमपाकरिष्यते ॥ १२ ॥

आ काव्यनो भावार्थ ए छे के—हे जिनेश्वर देव ! बीजा मतना पंडितो, ऋषिओ, तमारा माटे जूठुं साचुं लखी सिद्ध करवानो प्रयत्न गमे तेटलो करे पण आ यथार्थपणे प्रगट थएलुं तमारुं पदा-

र्थोनुं सत्यस्वरूप छे तेनो इनकार केवी रीते करी शकवाना छे ? ज्यारे सत्य वस्तुने तपासवावाळा सज्जनपुरुषो प्रगट थशे त्यारे ते पदार्थोनुं सत्य स्वरूप प्रगट थया वगर रहेशे नहीं. ॥ अने अमोए तेवा सज्जन पुरुषोना लेखोनो संग्रह करीने आ पुस्तकमां बताव्यो छे. तोपण आ जगो उपर ते लेखोमांथी किंचित् इसारो करी बतावुं तो ते अस्थाने नहीं गणाय अने स्थान शून्य पण नहीं रहे.

जुवो—वा० न० उपाध्येनो लेख—तेओ पृ. १२ मां लखे छे के—" घणा स्मृतिग्रन्थोमां शास्त्रीयग्रन्थोमां अने टीकाग्रन्थोमां जैन अने बौद्ध एओने वेद बाह्य माने छे. जैनग्रन्थोनुं सूक्ष्माऽवलोकन करतां जैनधर्म ए जूदो धर्म नथी पण उपनिषत्कालीन अने ज्ञानकांडकालीन, महान् महान् ऋषिओना जे उत्तमोत्तम मतो हतां ते सर्वे एकत्र ग्रथित करीने बनावेलो धर्म होय एम देखाई आवे छे, अर्थात् जैनधर्मनुं प्रथमनुं स्वरूप कहीए तो विशुद्ध छे. एटले जे वैदिक धर्म ते ज जैन धर्म छे. एनां अनेक प्रमाणो छे " इत्यादि.

आ फकराथी विचार करवानो ए छे के—प्रथम वेदकाल अने ते पछी ज्ञानकांडकाल. एम घणा पंडितो मानी बेठेला छे

वदकालमां लोहीनी नदीओ वेहती. ज्ञानकांडकालमां ते प्रवाह केटलेक दरजे कमी थयो. अने ते ज्ञानकांडकालनी प्रवृत्ति जैनधर्म अने बौद्धधर्मनी प्रबल असर पछी थई. केमके—जैनोना तीर्थंकर सर्वज्ञ होय छे अने तेमने केवलज्ञानरूपी सूर्यनो उदय थतानी साथे सर्व तत्त्वपदार्थोनो यथार्थ प्रकाश एकी वखते थाय छे. ते सत्यरूप पदार्थोने तेमना गणधरो (मुख्य शिष्यो) सत्य सिद्धांतना स्वरूपमां पद्धतिसर रचना करी जनसमूहना आगळ मुके छे. तेनी साथेज श्रौतधर्म एटले यज्ञविधिरूप अंधकार दूनीयामांथी नष्ट थतो देखी—इंद्रियार्थसुखमां लंपट बनेला वैदिकधर्मवाळा एटले याज्ञिकधर्मवाळा पाछा आ दूनीयाने यज्ञधर्मरूप अंधकारमां धक्केलवाने माटे धमपछाड करी मुके छे पण सत्यना आगे जूठ सदा दबाईने ज रहे छे; पछी नवीन स्मृतिओ, पुराणोनी रचनाओ करीने कोई जगो उपर तो जैन अने बौद्धनी स्तुति करी तो कोई जगो उपर वेदबाह्य, नास्तिक विगेरे लखीवाळीने अगाण लोकोमां जूटी अफवा फेलावी मुकी, पण ते सत्य पदार्थो आज सुधी अज्ञानना पडलथी मुक्त पुरुषोने यथार्थपणे प्रकाश आप्या करे छे. अने तेवा महात्माओ दूनीयाने प्रकाश देखाडवाने तन अने धन विगेरे सर्वनो व्यय करी रह्या छे. जूओ सिद्धांतसार पृ. १०८ मां—बुद्ध "ते पोताना जन्मनुं सार्थक

करी–तत्त्वदृष्टिने खेरखरी जागृत करी पोतानी जन्मभूमीमां तो मरण ज पाम्यो. " पृ. १०९ मां–" आर्यधर्मनी [1]पुराण भावनाओमां दबाई रहेली तत्त्वदृष्टि जागृत थई खरी पण तेने खरा तेज पर लावनार एक बीजो वीर जरुरनो हतो एज महात्मा ते **अनादिरूप दयामूर्त्ति जिन.** जेना अनुयायी जैन ए नामथी अद्यापि प्रसिद्ध छे. " × × × ×

पुनरपि सिद्धांतसार पृ. ११६ थी–" जैनधर्मनां पुस्तक पण असंख्य छे. संस्कृत अने मागधी बन्ने भाषामां छे. केवल धर्म संबंधेज नहिं पण न्याय, व्याकरण, कोश, साहित्य, इत्यादि बाबतो उपर पण बहु सारा सारा ग्रंथो छे. ने तेमना धर्म बाबतना तो उत्तमोत्तम ग्रन्थ, तत्त्वविचारना तेमज पुराणादि जेवा सूत्र नयादि नामे प्रसिद्ध अनेक छे. आपणा गूजरातमांज खंबातनो कोई वाणीयो जे हेमाचार्य नामे जैन साधु थयो हतो तेना रचेला अनेक ग्रन्थ

---

१ सिद्धांतसार–पृ १२० मां–श्रौत के स्मार्त्त धर्म, अने कर्ममार्ग ते पुराण भावनानुं स्वरूप छे. दर्शन, अने ज्ञानमार्ग ते तत्त्वदृष्टिनुं रूप छे. विचारवान्ने, यथार्थ समजवानी शक्ति धरावनारने, दर्शनमांज प्रवृत्त थवाथी संतोष थाय छे.

(श्रौत एटले–वेदनी श्रुतिओनो मार्ग. स्मार्त्त एटले–स्मृतिओनो धर्म. कर्ममार्ग एटले–यज्ञमार्ग. ए त्रणे प्रकारना धर्मने पुराण भावनानुं स्वरूप कहे छे.)

छे. तेमज बीजा साधुओना पण छे. पाटण, खंभात, जेसलमेर, जेपुर आदि स्थळोना जैन भंडार लाखो पुस्तकोथी भरपुर छे. ने विद्याना खरा भंडाररूप छे. आ प्रमाणे दृढमूळ नाखी चालेलो आ अहिंसारूप परमधर्म आपणी नजर आगळ अद्यापि पण छे. ब्राह्मणोना धर्मने, वेदमार्गने, तथा यज्ञमां थती हिंसाने, खरो धक्को एज धर्मे लगाड्यो छे. बुद्धना धर्मे वेदमार्गनोज इनकार कर्यो हतो. तेने अहिंसानो आग्रह न हतो. ए महा दयारूप, प्रेमरूप धर्म तो जैनोनोज थयो. आखा हिंदुस्थानमांथी पशुयज्ञ निकळी गयो छे. फक्त छेक दक्षिणमां ज्यां बौद्ध के जैननी छाया बराबर पडी शकी नथी त्यांज ते चालु छे. एटलुंज नहिं पण उपनिषदोनो ज्ञानमार्ग सर्वथा सतेज थई जैनोना जीवाजीव तथा कर्मधर्मरूप वाद परत्वे घणो वहार आव्यो छे. आम शंकारूप बौद्ध तथा जैन धर्मोए दर्शनोना परमधर्मोनो रस्तो कर्यो छे. तत्त्वदृष्टिने खरेरूपे प्रवर्त्तवानो मार्ग कर्यो छे. ने वर्ण जाति बधु भूलावी दई मनुष्यमात्रने परमप्रेममां एकात्म भाव,पमाडनार ब्रह्मज्ञाननो उदय सूचव्यो छे. ”

१ खरो धक्को लगाड्यो एम कहेवुं आ ठेकाणे शोभतुं नथी. पण कोईनी नदीओमां तणाइ रहेलाओने बहार भाव्या छे एम कहेता तो वधारे शोभतुं.

मणिलालभाईए लख्युं के– " पुराणभावनामां दबाई रहेलुं तत्त्वदृष्टिनुं ज्ञान बौद्ध अने जैनधर्मना प्रचारथी जागृत थयुं. " तो अहीयां विचार थाय छे के–वेदनी श्रुतिओ अने स्मृतिओथी प्रवर्तेला यज्ञकर्मनुं नाम पुराण भावना कही छे. अने ते भावनाथी तो पशुओनी कतल थवानुं प्रसिद्धज हतुं, तो पछी तेमां दबाई रहेली तत्त्वदृष्टि घणा वखत पछी जागृत केवा प्रकारथी थई मानवी ? शुं ते वखतना मोटा मोटा ऋषिओ ते तत्त्वदृष्टिनुं ज्ञान जोई न शक्या हता तेथी ते ज्ञान बहार न आव्युं हतुं ? अथवा एक ईश्वरनी शोधमां ने शोधमां–घडीमां आ देव तो घडीमां पेलो देव जेम बधा ऋषिओ भम्या करता हता तेम पोताना अज्ञानपणाथी जीवोना उपर कतल चलावी तेमांथी तत्त्वदृष्टिनुं ज्ञान शोध्या करता हता तेथी ते ज्ञान बहार न आव्युं हतुं ? आमां समजवुं शुं ?

आगळ जतां बीजा फकरामां लख्युं के–" उपनिषदोनो ज्ञानमार्ग सर्वथा सतेज थई–जैनोना जीवाजीव तथा कर्मधर्मवाद परत्वे घणो बहार आव्यो. आम शंकारूप बौद्ध तथा जैन धर्मोए दर्शनोना परम धर्मोनो रस्तो कर्यो छे. तत्त्वदृष्टिने खरेरूपे प्रवर्त्तवानो मार्ग कर्यो छे. अने ब्रह्मज्ञाननो उदय सूचव्यो छे ".

आ ठेकाणे-पृ. ११३ मां श्रीसिद्धसेनसूरिजीना तथा पृ. ११४ मां जणावेल महाकवि धनपाल पंडितना काव्यनी सत्यतानो ख्याल करो. तेमणे कह्युं हतुं के " परमतना शास्त्रोमां जे जे प्रमाणभूत वचनो जोवामां आवे छे ते बधांए वचनो हे जिनदेव ! तमारा ज्ञान समुद्रमांथी उडी उडीने बहार पडेलां वचन बिन्दुओज छे अने तेथीज ते शोभाने पात्र थयां छे. " अहियां विशेष एज छे के-जैनोना प्रबल उदय-काल पेहलां—वैदिकमार्गमां अने ब्राह्मणधर्ममां केवल जीवोना उपर कतल चालती होवाथी धर्ममार्गनो कहो के परम ब्रह्ममार्गनो कहो तेनो तो लोपज थईने रहेलो हतो. एम आ बधा पंडितोना तरफथी निकळेला वचनोना उद्गारोज आपणने सूचवी आपे छे. आ बधा वचनोना उद्गारो छे ते पण सामान्य पुरुषोना नथी पण महान् महान् पंडितोना छे. अने पोते वेद धर्मना पण पूरेपूरा आग्रही होवा छतां पण सत्यने सत्यपणे केहवुं पड्युं हशे.

सज्जनो ! विचार करो के-जैनोना तत्त्वज्ञानमां केटली बधी गहनता रही हशे.



॥ ॐ नमः सिद्धं ॥

जगत्कर्त्ताविषे विविध मतो.

॥ अवधू सो जोगी गुरु मेरा–ए चाल ॥

सृष्टि कव किसीने वनाई, संतो ! कव किसीने वनाई;
वाकी खोज किसीने न पाई, सृष्टि कव० ए टेक.

१ वेद पुराण कुरान वैवलमें, भिन्न भिन्न कर गाई;
एक एक सब भिन्न कहत है, मिलत न मेली मिलाई. ॥वा.१॥

भावार्थ—कुरानवाला कहे छे के–" खुदाके हुकमसे सब कुछ होता है " ए वात प्रसिद्ध छे.

वायवलवाला कहे छे के–"इसु खिस्तीए सात दिवसनी अंदर वधा जगत्‌नी रचना करी, आठमा दिवसे ते ध्यानमां लीन थईने बेठा." ए वात पण वायवलमां प्रसिद्ध छे. मात्र वेद के पुराणादिकमांज घणा मतभेदो पडेला जोवामां आवे छे तेथी ... थोडोक करी वतावीशुं. सृष्टिकर्त्ताना संबंधे जवाए

मतवालाओना विचारो जुदा जुदा थवाथी ए विषे यथार्थपणे कोई समजेला नथी ए वात सिद्धज छे. तेथी तेमना तत्त्वविचारना संबंधे पण यथार्थ बंधारण थयेलुं नथी एज विचार उपर आवीने अटकवुं पडे छे.

ऋग्वेद के ऐत्तरीय आरण्यमें, आतमसे उपजाई ।
यजुर्वेदको खोलके देखा, विराट् पुरुषे पसराई ॥ वाकी. २॥

भावार्थ—ऋग्वेदमां लख्युं छे के-"प्रथम एक आत्माज हतो. चल अने अचल एमांनुं कांई पण न हतुं. ते वखते आत्माए विचार कर्यो के हुं जगत्नी रचना करुं. पछी तेणे जल ज्योतिष् आदि बनाव्यां, फरीथी विचार कर्यो के एनो रखवाळो पण बनावुं विचारनी साथे जलमांथी एक पुरुष निकल्यो तेनुं मुख खुल्लुं थवाथी एक शब्द निकल्यो ते शब्दथी अग्नि पेदा थई. पछी ते पुरुषनुं नाक खुल्लुं थयुं तेथी श्वास आववा जवा लाग्यो तेथी

१ सहस्रशीर्षा पुरुषः इत्यादि. सृष्टिनी उत्पत्तिविषयक विचार ऋग्० अष्टक ८ अ० ४ व० १७ । १८ । १९ मां पण छे. जुओ—अमारा गुरुवर्यकृत—तत्त्वनिर्णयप्रासाद० पृ. १९७ थी. पुनः-नासदासीन्नोसदासीत्तदानीं' इत्यादि. सृष्टिनी उत्पत्ति विषय. ऋ० अ० ८ व० १७ मं० १० मां पण सविस्तर छे. जुओ० तत्त्व० पृ.

आकाशनी उत्पत्ति थई. पछी आंखो उघडी तेथी ज्योतिष् प्रगट थई. ते ज्योतिथी सूर्य उत्पन्न थयो, इत्यादिक सर्व झाड बीड मृत्यु विगेरे पेला पुरुषथीज उत्पन्न थयुं." एम विस्तार साथे ऐतरीयआरण्यमां लखेलुं छे. हवे यजुर्वेदमां लख्युं छे के–विराट्पुरुषथी आ सृष्टि उत्पन्न थई. तेनुं स्वरूप नीचे प्रमाणे– "जे वखते ए विराट्ने बीजाने उत्पन्न करवानी इच्छा थई तेज वखते स्त्री अने पुरुष ए बन्ने एकज स्वरूपथी उत्पन्न थई गयां पछी जुदां पडीने स्त्री भर्त्ता रूपे बनी गयां. त्यांथी मनुष्यनी वंशावली चालु थई. एज प्रमाणे पेलो पुरुष अने पेली स्त्री ए बन्नेए जे जे जातिनुं स्वरूप धारण कर्युं ते ते जातिनो विस्तार थतो गयो. जेमके–बलद ने गाय. घोडो ने घोडी. गधेडो ने गधेडी." इत्यादि, ए प्रमाणे आ सृष्टि पेला विराट्पुरुषना संकल्पथी उत्पन्न थई. ॥ २ ॥

मंडूक उपनिषद् कहत है, मकडीजालके न्याई;
कूर्मपुराणे विचारी जोतां, नारायण मूल निपाई ॥ वा. ३ ॥

भावार्थ—"जेम करोळीयो पोते पोतानी जाते जाळु उत्पन्न करे छे अने पछी पाछुं पोतानामांज समावी दे छे तेज प्रमाणे

जे एक अविनाशी पुरुष छे तेमांथी आ सृष्टि उत्पन्न थाय छे अने पाछलथी ते अविनाशी पुरुषमां पाछी समाई जाय छे." ए प्रमाणे मंडूक उपनिषद्‌मां कहेलुं छे. ॥

अने कूर्मपुराणमां एवुं लख्युं छे के—"हुं नारायणदेव छुं, मारे माटे पहिलां रेहवानुं स्थान न हतुं. में शेषनागनी शय्या करी, पछी मारी दयाथी चतुर्मुख ब्रह्माजी अकस्मात् पेदा थया. के जे जगत्‌ना पितामह छे. पछी ब्रह्माए पोताना मनथी पोताना जेवा पांच पुरुषो बनाव्या तेनां नाम—१ सनक, २ सनातन, ३ सनंदन, ४ रुद्र, ५ सनत्कुमार. । पोताना मनने ईश्वरमां आशक्त करीने आ सृष्टि रचवानी मनसा करी त्यारे ब्रह्मा मायाए करीने मोहने प्राप्त थया त्यारे जगतमांथी महामुनि विष्णुए पोताना पुत्र ब्रह्माने बोधित कर्यो, पछी ब्रह्माए उग्र तप कर्यो, घणा काल सुधी करेलुं तप फलीभूत न थतां खेदथी क्रोध थयो, आंखोमांथी पाणी निकल्युं तेथी पांपणो वांकी थई तेमांथी महादेवजी उत्पन्न थया, ब्रह्माजीनी आज्ञाथी तेमणें भूतप्रेतादि गणो रच्या अने उत्पन्न थतानी साथेज ते भूतादिगण भक्षण करवाने लागी गया, आवुं स्वरूप जोई ब्रह्मा पण विस्मित बनी गया." इत्यादि कूर्म-पुराणमां विस्तारपणे लखेलुं छे. ॥ ३ ॥

मनुस्मृति के पहिले अध्याये, तममात्र बतलाई;
उहांसे प्रगटे स्वयंभू स्वामी, ताते तिमिर मिटाई ॥वा० ४॥

भावार्थ—मनुस्मृतिना पेहला अध्यायमां लख्युं छे के—"प्रथम आ जगत्मां अंधकार मात्रज हतो, ते एवो हतो के जाणी शकाय नहीं अने तेमां तर्क पण चाले नहीं. निद्रावशनी अवस्थानी तरे पडेलो हतो, मात्र कोई अतींद्रिय पुरुषथीज ग्रहण करवाने योग्य हतो, तेमां अव्यक्त महाभूतादिबलवालो स्वयंभू भगवान् ते अंधकारने हटाववावालो उत्पन्न थयो. ते भगवाने सृष्टि उत्पन्न करवानो विचार कर्यो. प्रथम तेणे पाणी बनाव्युं. पछी तेमां बीज नाख्युं. ते बीजथी सोनानुं इंडुं उत्पन्न थयुं. ते इंडामां सर्वलोकनो पितामह एवो ब्रह्मा उत्पन्न थयो. तेमां ब्रह्मना एक वर्ष अर्थात् मनुष्यनां—३११,०४०,०००,०००,०००, वर्ष तक रह्या. पछी ध्यान करीने ते इंडाना बे भाग कर्या. एकथी आकाश

१ अध्याय पेहलाना श्लोक पांचमाथी ते ४१ सुधीमां सृष्टिनी उत्पत्तिनुं वर्णन छे. जेम के—" आसीदिदं तमोभूत-मप्रज्ञातमलक्षणं । अप्रतर्क्यमविज्ञेयं, प्रसुप्तमिव सर्वतः ॥ ५ ॥ ततः स्वयंभू र्भगवानऽव्यक्तो व्यंजयन्निदं । महाभूतादिवृत्तौजाः प्रादुरासीत्तमोनुदः ॥ ६ ॥ " इत्यादि.

अने बीजा टुकडाथी पृथ्वी उत्पन्न थई. दिशा विगेरेनां पण जुदां जुदां नाम पड्यां. पछी १ अग्नि, २ वायु अने ३ सूर्य पण उत्पन्न थया ए त्रणथी—ऋगुवेद, यजुर्वेद, अने सामवेद, पण यज्ञनी सिद्धिने माटे उत्पन्न थया. पछी—तप, वाणी, रति, काम, क्रोधादिकने उत्पन्न कर्या. पछी सुख, दुःखादिकनी योजना करी. पछी पोताना—मुख, हाथ, जंघा अने पगथी चारो वर्ण उत्पन्न कर्या. पछी पोताना शरीरना बे भाग करीने स्त्री अने पुरुषरूपे बनीने विराट्‌रूपने धारण कर्युं. पछी—दश मुनियो, सात मुनियो, देवताओ, कीटपतंगादिकनी उत्पत्ति करी दीधी. " ए वर्णन मनुस्मृतिमां ऋगुवेदना मतथी प्राये मळतुं कहेलुं छे. ॥ ४ ॥

कोइ कहे कालीकी शक्ति, याकी न्यारी न्यारी चतुराई;
लिंगपुराणे शिवजीके वदनसें, विष्णु ब्रह्मादिक ठाई ।या. ५॥

भावार्थ—"कालीदेवीए कह्यूं के हुं आदिशक्ति थईने बीजरूपे थई छुं अने पहिले शिव अने शिवनी शक्ति रूपे उत्पन्न थई. पछी विष्णु अने विष्णुनी शक्ति रूपे उत्पन्न थई. तेथी आ सघळा सृष्टिनी उत्पत्तिना कारण रूपे हुंज थयेली छुं. " ए कालीदेवीना माटे बीजा ग्रंथमां एम पण लख्युं छे के—"कालीदेवी छे ते आदि शक्ति छे. अने ए देवीए त्रण इंडां उत्पन्न कर्यां,

तेमांथी ब्रह्मा, विष्णु, अने महेश, ए त्रण देवो बहार आव्या. तेमणे आ जगतनी रचना करी " इत्यादि. हवे शिवपुराणमां लखेलुं तेनो विचार करीए छीए. जेमके–"आ ब्रह्मांडमांथी प्रथम शिवजी उत्पन्न थया. पछी शिवजीनी डाबी बांहथी विष्णु अने लक्ष्मीजी ए बे उत्पन्न थयां. अने तेमनी जमणी बांहथी ब्रह्मा अने सरस्वतीजी उत्पन्न थयां. पछी शिवजीए गुणसंयुक्तपणे रहेली प्रकृतिने सूक्ष्मपणाथी देखी. ते वखते प्रकृतिए शिवजीनुं सामर्थ्य धारण करी महत्त्वादिकने उत्पन्न कर्या. पछी तेमांथी त्रण अहंकार उत्पन्न थया. प्रथम सात्विक अहंकारथी देवताओ उत्पन्न थया. अने बीजा राजस अहंकारथी इंद्रो उत्पन्न थया. अने त्रीजा तामस अहंकारथी पांच तत्त्वो उत्पन्न थया, अने ते पांच तत्त्वोथीज आ बधा ब्रह्मांडनी उत्पत्ति थती चाली. " इत्यादि शिवपुराणमां विस्तारथी जोई लेवुं ॥ ९ ॥

ब्रह्मवैवर्त्तपुराण यूं बोले, एतो कृष्णकी चतुराई;
भितर भेदका पार न पावे, क्या फितुरी करे फितुराई ॥ या.१॥

भावार्थ—ब्रह्मवैवर्त्तपुराणमां एवुं लख्युं छे के–"आ बधा जगत्‌नी रचना कृष्णजीथी थई. केमके–कृष्णजीना जमणा हाथथी विष्णुजी अने डाबा हाथथी शिवजी. अने कृष्णजीनी नाभिथी

ब्रह्माजी उत्पन्न थया. ए त्रणे देवोए प्रथम कृष्णजीने पूज्या तेमनी आज्ञा मेळवीने आ सृष्टिनी रचना करी. इत्यादि सविस्तार ते पुराणथी जोई लेवुं. ॥ ६ ॥

वेदनो पण कोइ भेद न पावे, क्या करे गडमथलाई;
मारग छोड उन्मारग जाके, केवल धूम मचाई ॥ वा. ॥७॥
ममममताको छोडके देखो, कोई पुरुष अतिसाई;
पुछ पाछ कर भितर खोजो, पीछे आतम काज सधाई ॥वा.॥८॥
गुरुकृपासे सृष्टिसंबंधका, किंचित् भेदको पाई;
अमर कहे हम अमर भयें है, अंतर भरम गमाई ॥वा.॥९॥

॥ इति सृष्टिसमुत्पत्तिसंबंधे भिन्नभिन्नविचारदर्शकं गीतं ॥

॥ सृष्टिनी उत्पत्तिना संबंधे—बीजी पण घणा प्रकारनी कल्पनाओ थयेली छे ते पण प्रसंगना वशथी थोडीक लखीने बतावीए छीए—

१ जुवो के—य० वा० सं० अ० १७ मं० ३० नी श्रुति—
तमिद्गर्भं प्रथमं दध्र आपो यत्र देवाः समगच्छन्त विश्वे
अजस्य नाभावध्ये कमर्पितं यस्मिन् विश्वानि भुवनानि तस्थुः॥

भावार्थ—ब्रह्मकुशल उदासीकृत–ऋग्वादिभाष्यभूमिकेंदु–नाम पुस्तकना भाषार्थनो तात्पर्य—

" संपूर्ण सृष्टिनी आदिमां जे जल हतुं तेणे गर्भ धारण कर्यो ते एवो के–संपूर्ण जगत्‌ना कारण जे ब्रह्मा जेनामां देवताओ उत्पन्न थई गयेला छे. जन्मादिकथी रहित परमात्मा पोते छे तेनी नाभिमां जे कमल छे तेमां संपूर्ण जगत्‌ना बीजरूप ब्रह्मा छे जेनामां संपूर्ण चतुर्दश भुवन रहेलां छे. "

आ उपरनी श्रुतिनो दयानंदसरस्वतीजीए भाषामां करेला अर्थनो तात्पर्य नीचे मुजब—

" मनुष्योने एवुं करवुं जोईए के जे जगत्‌नो आधार. योगी-ओने प्राप्त थवा योग्य अंतर्यामी पोतपोतानो आधार सर्वमां व्याप्त छे तेनी सेवा सर्व लोको करे. "

आ एकज वेदनी श्रुतिनो अर्थ बे पंडितोए करेलो छे तात्पर्यमां केटलो तफावत छे ? प्रथमना अर्थमां ब्रह्माने जगत्‌ना बीज रूपे ठराव्या छे. सरस्वतीजी एक अंतर्यामी कहीने तेमनी सेवा करवानुं पूर्वाचार्योथी विरुद्ध कहे छे. तो आमां भरोशो कोनो करवो ? इतो व्याघ्र इतस्तटी.

२ पुनः—य० वा० सं० अ० २३ मं० ६३ मां—

सुभूः स्वयंभूः प्रथमोऽन्तं महत्यऽर्णवे ।
दधे ह गर्भमृत्वियं यतो जातः प्रजापतिः ॥ ६३ ॥

तात्पर्य—सुंदर भुवन ते सुभु, इच्छाथी शरीर धारे ते स्वयंभू, एवो परमात्मा महाजलसमूहमां प्रासकाले ह—प्रसिद्ध. तेणे गर्भ धारण कर्यो ते केवो छे के जेमांथी ब्रह्मानी उत्पन्न थया. ॥ ६३ ॥

२ पुनः—शत० कां० ७ अ० ५ ब्रा० १ कं. ५ मां—

स यत्कूर्मो नाम । एतद्वै रूपं कृत्वा प्रजापतिः प्रजा असृजत यत्सृजताऽकरोत् तद्यदकरोत्तस्मात्कूर्मः कश्यपो वै कूर्मस्तस्मादाहुः सर्वाः प्रजाः काश्यप्य इति ॥

तात्पर्य—वेदोमां प्रसिद्ध जे कूर्म. अर्थात् प्रजापति जे परमेश्वर तेमणे कूर्मनुं रूप धारण करीने आ बधा जगत्नी रचना करी. करवानुं हतुं ते करवाथी कूर्म कहेवाया, निश्चयथी तो कूर्मज कश्यप नामथी प्रसिद्ध थया तेथी बधा ऋषिओ संपूर्ण प्रजाने काश्यपकी कहे छे.

अहिंयां जुवो पहेलो यजुर्वेदनो अने बीजो शतपथब्राह्मणनो पाठ केटलो वधो तफावतमां छे ? आवा प्रकारना बीजा विरोधी पाठो घणा छे अने मोटा मोटा छे तेथी आ नानकडा पुस्तकमां लखी शकाय नहीं. जिज्ञासा होय तेमणे अमारा गुरुवर्यकृत—तत्त्वनिर्णप्रासाद जोई लेवो.

४ पुनः—अथर्व सं० कांड० १० । प्र० २३ । अ० ४ । मं० २० मां—

यस्मादृचो अपातक्षन् यजुर्यस्मादपाकषन् । समानि यस्य लोमानि अथर्वाङ्गिरसो मुखं । स्कम्भन्तम् ब्रूहि कतमः स्विदेव सः ॥

भावार्थ—जे परमात्माथी ऋग्वेद उत्पन्न थयो. अने जे परमात्माथी-यजुर्वेद उत्पन्न थयो. अने सामवेद जे परमात्माना रोम (केश) छे अने अथर्ववेद जे परमात्मानुं मुख छे. एवो जे सर्वनो आश्रयभूत छे ते कोण छे ? कहो तो ते परमब्रह्म परमात्माज छे, बीजो कोई नथी.

५ पुनः—ऋग्० अष्टक ८ । अ० ४ । व० १८ । मं० १० मां—

तस्माद्यज्ञात् सर्वऽहुत ऋचः सामानि जज्ञिरे ।
छंदांसि जज्ञिरे तस्माद्यजुस्तस्मादजायत ॥ ९ ॥

भावार्थः—सर्वहुतः–पूर्वोक्तयज्ञथी ऋचःसामानि–सामवेद उत्पन्न थयो. ते यज्ञथी छन्दांसि–गायत्री आदि उत्पन्न थया. अने तेज यज्ञथी यजुर्वेद पण उत्पन्न थयो. ॥ ९ ॥

आ अथर्ववेदनी अने ऋग्वेदनी ऋचामां केटलो फरक छे तेनो विचार वाचक वर्गे करी लेवो.

६ पुनः—शतपथ. कां० १४ । अ । ब्रा० ४ कं १० मां—

एवं वा अरेऽस्य महतो भूतस्य निःश्वसितमेतत् ।
यदृग्वेदो यजुर्वेदः सामवेदोऽथर्वाङ्गिरस ॥ इत्यादि ॥

भावार्थः—आ जे परमात्मा छे. तेमनो निःश्वास छे ते ज ऋग्वेद. यजुर्वेद. सामवेद अने अथर्ववेद छे ॥

७ पुनः—तैत्तिरीयब्राह्मणे. अष्टक २ अध्या० २ अनु० १० मां—

प्रजापतिः सोमं राजानमसृजत । तं त्रयो वेदा अन्वसृज्यन्त । तान् हस्तेऽकुरुत ।

भावार्थः—प्रजापति–ब्रह्मा तेणे प्रथम सोमराजाने उत्पन्न करीने पछी त्रण वेदोने उत्पन्न कर्या. ते त्रणे वेदोने सोमराजाए पोताना हाथमां लेई लीधा.

८ पुनः शतपथकां० ११ । अ० ५ ब्रा० २ कं० १ । २ । ३ मां—

प्रजापतिर्वै इदमग्र आसीत् । एक एव । सोऽकामयत । स्यांप्रजायेयेति । सोऽश्राम्यत् । स तपोऽतप्यत । तस्माच्छ्रान्तात्तेपानात् त्रयो लोका असृज्यन्त । पृथिव्यंतरिक्षंद्यौः ॥ १ ॥ स इमां स्त्रींल्लोकानऽभितताप । तेभ्यस्तेभ्यस्त्रीणि ज्योतींष्यऽजायंताऽग्निर्योयं पवते सूर्यः ॥ २ ॥ तेभ्यस्तेभ्यस्त्रयो वेदा अजायन्ताऽग्ने ऋग्वेदो वायोर्यजुर्वेदः सूर्यात् सामवेदः ॥ ३ ॥

भावार्थ—प्रथम निश्चयथी एक प्रजापति ज हतो. ते प्रजापतिने इछा थई के हुं अनेकरूपवालो थई जाउं. पछी तेणे शांतपणाथी तप करवा मांड्यो. तपना प्रभावथी त्रण लोकनी रचना करी–१ पृथ्वीलोक. २ आकाशलोक. अने ३ स्वर्गलोक. पछी ते प्रजापतिए आ त्रणे लोकनी पासे तप कराव्यो तेमना

तपना प्रभावथी त्रण ज्योतिः एटले प्रकाशस्वरूपवाला त्रण देवता उत्पन्न थया. १ अग्नि. २ सर्वजगत्‌ने पवित्र करवावालो वायु. अने ३ सूर्य. पछी ए त्रणेना तपथी त्रण वेद उत्पन्न थया. जेमके अग्निथी १ ऋग्वेद. २ वायुथी यजुर्वेद, अने ३ सूर्यथी सामवेद. ॥ ३ ॥

९ पुनः—तैत्तिरीयसंहिता. कां० ७ प्र० १ अनु० ५ मां—

आपो वा इदमग्रे सलिलम् आसीत् तस्मिन् प्रजापतिर्वायुर्भूत्वाऽचरत् । स इमामपश्यत् तां वराहो भूत्वाऽऽहरत् । इति ॥

भावार्थः—अग्रे अर्थात् सृष्टिनी उत्पत्तिना पेहलां जल ने जल हतुं. ते जलमां प्रजापति वायुनुं स्वरूप धारण करीने फरवा लाग्यो. तेमां फरतां फरतां आ पृथ्वीने देखी. पछी तेणे वराहनुं (शूकरनुं) रूप धारण करीने जलना उपर खेंची लाव्या.

१० पुनः—गोपथ० पू० प्र० १ ब्रा० ६ मां यथा—

स भूयोऽश्राम्यद् भूयोऽतप्यत । भूय आत्मानं समतपत् । स आत्मत एव त्रींल्लोकान्निरमिमत । पृथिवीमंतरिक्षं दिवमिति । स खलु पादाभ्यामेव पृथिवीं निरमिमतोदरा-

दन्तरिक्षं मूर्ध्नो दिवं । स तांस्त्री ५ ल्लोकानऽभ्यश्राम्यदऽभ्यतपत् । तेभ्यः श्रांतेभ्यस्तप्तेभ्यः संतप्तेभ्यस्त्रीन् देवान्निरमिमताऽग्निं वायुमादित्यमिति । स खलु पृथिव्या एवाऽग्निं निरमिमताऽन्तरिक्षाद्वायुं दिव आदित्यम् । स ताँस्त्रीन् देवानऽभ्यश्राम्यदऽभ्यतपत । सम्रतपत् । तेभ्यः श्रांतेभ्यस्तप्तेभ्यः संतप्तेभ्यस्त्रीन् वेदान्निरमिमत । ऋग्वेदं यजुर्वेदं सामवेदमिति॥

भावार्थ—ते प्रजापति फरीथी शांत थयो. फरीथी पाछो तप कर्यो. फरीथी आकरो तप करी पोताना आत्माने खूब तपाव्यो. पछी पोताना आत्माथीज त्रणे लोकनी रचना करी एटले पोताना बे पगथी १ पृथ्वीलोक, २ उदरथी (पेटथी) आकाशलोक अने पोताना मस्तकथी ३ स्वर्गलोक ए प्रमाणे त्रणे लोकनी रचना करी. पछी ए त्रणे लोक शांत थये तेमनी पासे तप कराव्यो. पछी ए त्रण लोक तप करी शांत थये तेमनी पासेथी त्रण देवोनी उत्पत्ति करावी. जेम के—१ पृथ्वीलोकथी अग्निदेवनी, २ आकाशलोकथी वायुदेवनी अने ३ स्वर्गलोकथी सूर्यदेवनी उत्पत्ति करावी. फरीथी ए त्रणे देवोनी पासेथी तप कराव्यो, तपथी शांत थये, अग्निथी ऋग्वेदनी, वायुथी यजुर्वेदनी अने सूर्यथी सामवेदनी उत्पत्ति करावी. इत्यादि-

अहीयां अमोए वेदने लगता ज मात्र दश पाठो नमुना रूपेज आप्या छे.

१ तेमां पहेला पाठनो अर्थ एक उदासीनो करेलो अने बीजो अर्थ दयानंदजीनो करेलो ते केटला बधा फरकथी थयेलो छे ते बताव्यो छे.

२ बीजा पाठमां–जे परमात्मा सुंदर भुवनादिवालो छे तेणे जलमां गर्भ धारण कर्यो तेमांथी ब्रह्माजी उत्पन्न थया एवो अर्थ सूचवेलो छे.

३ त्रीजा पाठमां–परमात्माए कूर्मनुं रूप धारण करी आ सृष्टिनी रचना करी. तेथी ते काश्यपी कहेवाई.

४ चोथा पाठमां–परमात्माथी बे वेद उत्पन्न थया. त्रीजो तेमना रोमथी (केशथी) अने चोथो मुखथी एम चार वेद जेमनाथी उत्पन्न थया छे तेज बधानो आधारभूत छे.

५ पांचमा पाठमां–जे यज्ञ कर्यो हतो तेमांथी सामवेद, गायत्री आदि, अने यजुर्वेद, उत्पन्न थया. अहींयां परमात्मानुं नाम छोडी दीधुं छे.

६ छठा पाठमां–परमात्माए निःश्वास छोड्यो तेमांथी चारे वेदोनी उत्पत्ति थई.

७ सातमा पाठमां—प्रजापतिए प्रथम सोमराजाने उत्पन्न कर्यो. अने पछी त्रण वेदोने उत्पन्न कर्या. ते त्रणे वेदोने सोमराजाए पोतानी मुठीमां लेई लीधा.

८ आठमा पाठमां—प्रथम प्रजापति एकलोज हतो. तेने वणां रूप थवानी इच्छा थवाथी तप करवा मांड्यो. तपना प्रभावथी त्रण लोक उत्पन्न थया. ते त्रणलोकने पाछो तप कराव्यो तेथी त्रण ज्योतिरूप त्रण देवो उत्पन्न थया. पाछो तेमने पण तप कराव्यो तेथी त्रण वेद उत्पन्न थया जेमके—अग्निदेवथी ऋग्वेद, बीजा वायुदेवथी यजुर्वेद, अने त्रीजा सूर्यदेवथी सामवेद.

९ नवमा पाठमां—प्रजापति पोते वायुनुं रूप धारण करीने पाणीमां फर्या त्यां तेमणे आ पृथ्वी जोई पछी पोते वराहनुं रूप धारण करी ते पृथ्वीने बहार खेची लाव्या.

१० दशमानो पाठ आठमा पाठनी साथे घणो मलतो छे. विशेष ए छे के—दशमा पाठमां प्रजापतिना—पगथी—पेटथी अने मस्तकथी त्रणे लोकनी उत्पत्ति थई, आठमा पाठमां मात्र प्रजापतिनातपना प्रभावथी पोतानी मेले उत्पन्न थई गई.

आ उपरना लेखोनो किंचित् विचार करी बतावुं तो अजाण वर्गने सुगम पडे.

मान्य एवी मनुस्मृतिमां जणाववामां आव्युं हतुं के—"स्वयमं

भगवाने पाणी बनावी बीज नाख्युं ते सोनानुं इंडुं थयूं तेमां ब्रह्माजी मनुष्यना खर्व निखर्व वर्षो सुधी रह्या पछी ध्यान धरीने बे भाग कर्या तेथी आकाश अने पृथ्वी बे बनी गयां." प्रथम आकाश अने पृथ्वी बेमांथी एके न हतुं तो पाणी शेमां राख्युं ? अने बीज क्यां नांख्युं ?

हवे जूओ अमोए जे दश पाठ मुक्या छे तेमांनो पेहलो यजुर्वेदनो पाठ–परमात्मानी नाभिना कमलमां ब्रह्माजी चउद भुवनने लेईने रहेला हता. ते शा कारणथी अने केटलां वर्ष सुधी रह्या तेनो खुलासो कांई करेलो नथी पण विचार करवानी जरूर छे. केम के प्रजापतिने अनादि मानेलो छे.

बीजो पाठ पण यजुर्वेदनोज छे. तेमां एम जणाव्युं छे के परमात्माए पोते जलमां रहीने गर्भ धारण कर्यो तेमांथी ब्रह्माजी उत्पन्न थया तो जाणवानुं ए छे के जल क्यां रहेलुं हशे वारु ?

हवे त्रीजा शतपथब्राह्मणना पाठमां–"परमात्माए कूर्मनुं रूप धारण करीने आ सृष्टिनी रचना करी. तेथी आ सृष्टि काश्यपी कहेवाई." प्रथम आ सृष्टिज न हती तो ते परमात्मा क्यां रह्या हशे ? अने कूर्मनुं रूप कये ठेकाणे रहीने धारण कर्युं हशे वारु ? बीजू कोई पण रूप न धारण करतां कूर्मरूपज धारण करवामां शुं विशेष हशे वारू ? अमोने तो आ लेखोज कांई विचित्र जेवा लागे छे.

हवे जूओ आठमो पाठ शतपथब्राह्मणनो.

अने दशमो–गोपथब्राह्मणनो तेमां एवुं जणाववामां आव्युं छे के–" प्रथम प्रजापति एकलोज हतो. घणां रूप थवानी इच्छा करीने तप कर्यो. " एवो कयो तप कर्यो हशे ? के जे तपना प्रभावथी त्रण लोकनी रचना करवानी शक्ति उत्पन्न थई ? खेर, फरीथी त्रणे लोकनी पासे तप कराव्यो. तेमां बीजो लोक तो आकाश छे ते तो शून्यरूप (पोलार रूपे) छे तेनी पासे तप केवी रीते कराव्यो ? केम के ते आकाश तो रूप अने रंग विनानो छे. वली दशमा पाठमां तो–निरंजन निराकार परमात्माना पग पेट अने मस्तक सुद्धां बनावी देई तेमांथी त्रण लोकनी उत्पत्ति बतावी दीधी ? अने कहे छे के–चारे वेदो तो परमात्माना तरफथीज बक्षीश रूपे मळेला छे. तेनी उत्पत्ति पण विचित्र प्रकारथीज अमारा महापुरुषोए (?) बतावी छे तेनो पण विचार ते दश पाठोमांथीज थोडोक करीने बतावुं छुं ॥

जुवो–(४) चोथो पाठ–अथर्व सं० कां० १० मानो–ऋग्वेद अने यजुर्वेद ए बे तो खास परमात्माथी उत्पन्न थया. पण ते कया अंगथी अने केवी रीते उत्पन्न थया अने ते कई चीजमां राखवामां आव्या ते वातनो खुलासो कांई पण करेलो नथी. आ

विचार एटला माटे उत्पन्न थयो के त्रीजो वेद परमात्माना केशरूपे अने चोथो वेद मुखरूपे कल्पेलो छे. तेथीज आ विचार करवानी जरूर पड़ी छे. ॥

५ पांचमो पाठ—ऋग्वेद अष्टक ८ मानो छे तेमां एवुं छे के—यज्ञ करवा मांड्यो हतो—तेमांथी—सामवेद, गायत्री आदि अने यजुर्वेद उत्पन्न थया. आमां ऋग्वेद बताव्यो नथी. यज्ञमांथी तो ज्वालाओ निकले पण वेदो केवा स्वरूपथी निकल्या हशे अने ते शेनामां झीली लीधा हशे ! वेदो विना यज्ञनी विधि शेनाथी करी हशे ?

६ छठो पाठ—शतपथ कां० १४ मानो छे तेमां तो--परमात्माना निःश्वासथीज चारे वेदोनी उत्पत्ति बतावी. तो विचार ए थाय छे के—अनादि स्वरूपना परमात्माए शुं ते निःश्वास एकज वखते लीधो हशे ? शुं हवे फरीथी निःश्वास लेतो नहीं होय ? अने लेतो हशे तो हवे शी वस्तुनी उत्पत्ति थती हशे ? परमात्माने तो शरीर विनानो कहेलो छे तो तेणे निःश्वास नाक विना केवी रीते अने क्यांथी मुक्यो हशे ? आ बधी कल्पनाओ योग्य थई होय एम अमोने कांई लागतुं नथी. बाकी तो वाचक वर्गनी ध्यानमां आवे ते खरुं. ॥

७ सातमो पाठ—तैत्तिरीय ब्राह्मण भाग अष्टक बीजानो छे तेमां तो प्रजापति जे परमात्मा तेमणे प्रथम सोमराजाने उत्पन्न कर्यो. अने पछीथी त्रण वेदोने उत्पन्न कर्या. अने ते वेदोने सोमराजाए पोतानी मुठीमां लेई लीधा. सोमराजाने प्रथम उत्पन्न कर्यो. तो प्रजा विना राजा कोनो थयो हशे ! अने मुठीमां वेदोने केवी रीते पकडीने राख्या हशे वारुं ? ॥

८ हवे आठमो पाठ—शतपथ ब्राह्मण कांड ११ मानो आपेलो छे ते. अने (१०) दशमो पाठ—गोपथब्राह्मण भाग छठानो छे तेमां तो—प्रजापतिए पोतेज तप करीने त्रणलोकनी उत्पत्ति करी, बाद त्रणलोकनी पासे तप करावीने त्रण देवोनी उत्पत्ति करावी, त्यार बाद ते त्रणे देवोए तप कर्यो तेना पछी त्रण वेदोनी उत्पत्ति थई. आ वेदोत्पत्तिनी वात ८ मा अने १० मा पाठमां मलती आवेली छे.

सज्जनो ! आ सृष्टिनी उत्पत्तिना संबंधे. तेमज वेदोनी उपत्तिना संबंधे. जो पुराणोमां सत्य प्रमाण खोळवा जईए तो कोई पुराण बतावशे—ब्रह्माजी, तो कोई शिवजी, कोई विष्णु तो कोई कालीदेवी, तेथी तेने तो पंडितो प्रमाणमां मुकवा देता नथी पण अमोए जे जे प्रमाण आपेलां छे तेमां केटलांक तो खास

वेदनांज छे. अने बीजां पण वेदतुल्य ग्रंथोनांज छे. ज्यारे एवा ग्रंथोमांथी पण मुख्य वातोनुं सत्य न मली शके तो पछी बीजे कये ठेकाणेथी सत्य शोधी लाववुं ? माटे अमोने निश्चय थयो छे के जैनोना तीर्थंकरोनी बरोबरी करवाने बीजो कोई पण पुरुष आज सुधी थएलो नथी अने तेमना कथन करेला तत्त्वग्रंथोने जोई—घणा एक तत्त्ववेत्ताओ स्तुति करवाने प्रेराएला छे. अने तेवा लेखोज आ पुस्तकमां अपाया छे. वली जुवो—जून १८९९ ना सुदर्शनमां आवेला—प्रो० आनंदशंकर बापु भाई ध्रुवना उद्गारो–×
" २ बौद्ध अने जैनधर्मनो पण विशालहृदयथी आ योजनामां समावेश करवो घटे छे. कारण के—ए धर्मोनो उपदेश मूलमां ब्रह्मधर्मने अंगेज थयो हतो अने ते ते समयमां प्रवर्त्तमान अनेक प्रकारना कचराने ब्राह्मधर्मना प्रवाहमांथी दूर करवाने ए धर्मो शक्तिमान थया छे " विचार एटलोज के—ते तीर्थंकरो केवा उच्च गुणोने धारण करवावाला हशे ! हवे मात्र तेमना टुंक गुणोना परिचयवाली एक महा कविए करेली स्तुतिने आ पुस्तकमां दाखल करी आ प्रथम भागनी समाप्ति करवानुं धारीये छे.

× सेन्ट्रल हिंदु कॅलेज–बनारसना मथालाना लेखथी ।।

॥ परमपरमात्माना स्वरूपनुं अवतरण ॥

आ दुनियामां अनादिकालथी रहेला अनंत जीव पदार्थो छे तेमज अनादी कालथी रहेला परमाणु आदि अजीव पदार्थो पण छे. ते पदार्थोना यथार्थ स्वरूपनो प्रकाशक पुरुष क्यो थाय अने ते केवी रीतथी उत्पन्न थाय तेनुं किंचित्मात्र स्वरूप जणाववाने आ अवतरण करी बतावुं छुं.

ते अंनत जीवोमांथी गमे ते जीव, पोताना विशुद्ध चारित्रवडे अनेक भवोथी (अनेक जन्मोथी) पोताना आत्मानी शुद्धी मेळवतो मेळवतो, उत्तमोत्तमताना स्वरूपने प्राप्त थतो, छेवट पोताना मोक्षनी प्राप्तिना भवमां पण–राज्य, स्त्री, पुत्र, धनादिक जे जे बाह्यपदार्थो आत्माने विकार करवा वाला छे. तेनाथी सर्वथा दूर रहीने अर्थात् प्रव्रज्या ग्रहण करीने, रागद्वेष मोह अज्ञानादिक जे जे आत्मगुणोना घातक अंतरंगना महादूषणो छे तेमनो सर्वथा नाश करीने, प्राप्त कर्युं छे–रूपी अरूपी सर्वचराऽचर पदार्थोनो प्रकाश करवावाळुं केवलज्ञान, तेनीज साथे प्रगट थयुं छे–जगतना जीवोने उपदेश करवाना स्वरूपनुं तीर्थंकर नाम कर्म जेमने, ते परमात्मा पोते आ

दुनियामां अनादिकालथी रहेला अनंतजीव पदार्थो अने अनंत परमाणुओ आदि अजीव पदार्थो वखतोवखत कोई एक विकारने प्राप्त थवाथी उत्पन्न थता अने तेवाज कारणथी रूपांतरने प्राप्त थता जाणीने, अज्ञानांधकूपमां पडेला भव्यप्राणीओने इंद्रियाऽगोचर सूक्ष्ममां सूक्ष्म पदार्थनो बोध आपी मुक्या छे प्रकाशमां जेणे, तेवो परम परमात्मा शुं एकज थतो हशे ? ना, ते एकतो नहींज. पण—जैनसिद्धांतमां प्रसिद्ध—वीस कोडाकोडी सागरोपमनुं जे एक काळचक्र छे—तेमां एक उत्सर्पिणी काळ छे, तेमां ते धर्मना प्रवर्त्तको चोवीसज थाय. अने तेज प्रमाणे बीजा अवसर्पिणीकाळमां पण धर्मनी प्रवृत्ति करावनाना अधिकारवाळा ते चोवीशज थाय. बाकी अधिकार विनाना पोताना कर्मोनो सर्वथा नाश करीने गमे तेटला मोक्षे जाय तेनो तो नियम जैन सिद्धांतमां नथी. पण ते मोक्षे गयेला फरीथी पाछा आ दुनियामां आवे नहीं ए नियम तो जरुर छेज. आवा प्रकारना नियमथी अतीतकाळमां अनंती चोवीशी थई गई अने भविष्यकाळमां पण अनंती चोवीशीओ थया करवानीज, तेथी तेवा अनंत परमात्मा एकज प्रकारथी उपदेशनो अधिकार भोगवी भोगवीने पोताना उद्धारनी साथे सत्य तत्त्वोनो प्रकाश करीने आ दुनियानो पण

उद्धारज करता गया छे. तेथी ते परमात्मा अनंतज छे परंतु अनादिकालनो एकज नियंता आ दुनियानो उद्धार कर्याज करे छे एवा प्रकारनी गुंचवन जैनतत्त्वोना वेत्ताने रहेतीज नथी अने आवा प्रकारनी मान्यता छे ते सयुक्तिकज छे पण युक्ति विनानी नथीज. ते परम परमात्मामां कया कया दूषणोनो नाश थई केवा केवा प्रकारना अलौकिक गुणो प्रगट थता हशे, तेवा गुणोनेज टूंकमां जणाववाना हेतुथी महाकवि श्रीसिद्धसेनसूरीश्वरजी मात्र बत्रीश काव्यमांज ते परम परमात्मानी स्तुति करतां पोते कहे छे के—तेवा गुणवाला परमात्माना शरणथीज मारुं कल्याण थाओ, एम कहेता थका पोते बीजा भव्य प्राणिओने पण तेमनुंज शरण लेवानुं सूचवी रह्या छे. तेज स्तुति अमो पण बीजा जीवोना उपकारना माटे आ जगो पर दाखल करीने बतावीए छीए—



श्रीः ।

॥ श्रीसिद्धसेनसूरिविरचिता ॥

परमपरमात्मस्तुतिद्वात्रिंशिका.

सदा योगसात्म्यात् समुद्भूतसाम्यः
प्रभोत्पादितप्राणिपुण्यप्रकाशः ।
त्रिलोकीशवन्द्यस्त्रिकालज्ञनेता
स एकः परात्मा गतिर्मे जिनेन्द्रः ॥ १ ॥

भावार्थ—पूर्णज्ञानादिकना योगथी उत्पन्न थयुं छे सदा समतापणुं जेमने अने तेज ज्ञानादिकनी प्रभाथी कर्यो छे धर्मनो प्रकाश जेमणे, तथा जे इन्द्र १ नागेन्द्र २ अने राजेन्द्रथी वन्द्य, त्रिकालज्ञानिओना पण ईश छे ते एकज जिनेन्द्र परमात्मा अमारा कल्याणने माटे थाओ ॥ १ ॥

शिवोऽथादिसङ्ख्योऽथ बुद्धः पुराणः
पुमानप्यलक्ष्योऽप्यनेकोऽप्यथैकः ।
प्रकृत्यात्मवृत्त्याऽप्युपाधिस्वभावः
स एकः परात्मा गतिर्मे जिनेन्द्रः ॥ २ ॥

भावार्थ—जे निरुपद्रव, तीर्थस्थापवामां आद्य, ज्ञानवान्, सर्वेमां वृद्धरूप पुरुष, इन्द्रियोथी अगम्य, ज्ञानथी अनेकरूपवालो पण निश्चयथी तो एकज. कर्मनी उपाधिथी मुक्त थई आत्मलीन-स्वभावमय छे ते एकज जिनेन्द्र परमात्मा अमारा कल्याणने माटे थाओ ॥ २ ॥

जुगुप्साभयाऽज्ञाननिद्राऽविरत्य—
ऽङ्गभूहास्यशुग्द्वेषमिथ्यात्वरागैः ।
न यो रत्यरत्यन्तरायैः सिषेवे
स एकः परात्मा गतिर्मे जिनेन्द्रः ॥ ३ ॥

भावार्थ—१ दुगञ्छा, २ भय, ३ अज्ञान, ४ निद्रा, ५ अविरति, ६ कामाभिलाष, ७ हास्य, ८ शोक, ९ द्वेष, १० मिथ्यात्व, ११ राग, १२ रति, १३ अरति, अने दानादि पांच अन्तराय एवं मळी १८ दोषोथी जे सेवाएलो नथी (सर्वथा मुक्त) ते एकज जिनेन्द्र परमात्मा अमारा कल्याणने माटे थाओ ॥ ३ ॥

न यो बाह्यसत्त्वेन मैत्रीं प्रपन्न-
स्तमोभिर्न नो वा रजोभिः प्रणुन्नः ।

त्रिलोकीपरित्राणनिस्तन्द्रमुद्रः
स एकः परात्मा गतिर्मे जिनेन्द्रः ॥ ४ ॥

भावार्थ—जे लौकीकबाह्यसत्त्वनी मैत्री (पुद्गलरागदशा) ने प्राप्त थएलो नथी. अने रजोगुणथी तथा तमोगुणथी पण प्रेराएलो नथी. त्रणे लोकनी रक्षा माटे प्रगटपणे मूर्त्ति छे जेमनी एवो ते एकज जिनेन्द्र परमात्मा अमारा कल्याणने माटे थाओ ॥ ४ ॥

हृषीकेश ! विष्णो ! जगन्नाथ ! जिष्णो !
मुकुन्दाच्युत ! श्रीपते ! विश्वरूप !
अनन्तेति सम्बोधितो यो निराशैः,
स एकः परात्मा गतिर्मे जिनेन्द्रः ॥ ५ ॥

आ ५, ६ अने ७ मा काव्यमां–हृषीकेशादिक जे जे नामोथी स्तुति करवामां आवी छे. ते ते शब्दोना अर्थ प्रमाणे खरा गुणवाला तो एज परमपरमात्मा छे. बाकी बीजामतवालाओए तो नाममात्रथीज कल्पी लीधेला छे. कारण न तो तेवा अलौकिक गुणोवाली ते देवोनी कल्पेली मूर्त्तिओ छे. तेमज न तो तेवा गुणोवालां ते देवोनां चरित्रो रचाएलां जोवामां आवे छे. माटे तेमणे कल्पेला ते देवो नाममात्रथी तो खरा परंतु गुणोथी नहीं एवो आ स्तुतिकारनो आशय छे.

भावार्थ—हे हृषीकेश– अतीन्द्रियज्ञानिन् ! (१) हे विष्णो– ज्ञानथी सर्वव्याप्त ! (२) हे जगन्नाथ– जगत्ना जीवोना नाथ ! (३) हे जिष्णो– रागादिकने जितनार ! (४) हे मुकुन्द– पापथी छोडावनार (५) हे अच्युत– निजपदथी अच्युत ! (६) हे श्रीपते– केवलादि लक्ष्मीना पति ! (७) हे विश्वरूप– असंख्य प्रदेशथी आवृत ! (८) हे अनन्त– अन्तविनाना सिद्ध ! (९) एवी रीते जे आशा विनाना लोकोथी संबोधाएलो छे ते एकज जिनेन्द्र परमात्मा अमारा कल्याणने माटे थाओ ॥ ५ ॥

पुराऽनङ्गकालोऽरिराकाशकेशः
कपाली महेशो महाव्रत्युमेशः ।
मतो योऽष्टमूर्त्तिः शिवो भूतनाथः
स एकः परात्मा गतिर्मे जिनेन्द्रः ॥ ६ ॥

भावार्थ—(१) जे क्षपकश्रेणीसमये मलीन कामदेवनो शत्रु, (२) अन्तना आकाशनो ईश, (३) ब्रह्मचर्यने पालनार, (४) ऐश्वर्यने भोगनार, (५) महाव्रती, (६) केवलज्ञानरूप पार्वतीनो ईश, (७) सर्वजीवोने सुख करनार, (८) सर्वप्राणिओनो नाथ ए आठ मूर्तिरूपथी मनाएलो छे ते एकज जिनेन्द्र परमात्मा अमारा कल्याणने माटे थाओ ॥ ६ ॥

विधिर्ब्रह्मलोकेशशम्भूस्वयम्भू-
चतुर्वक्त्रमुख्याभिधानां विधानम् ।
ध्रुवोऽथो य ऊचे जगत्सर्गहेतुः
स एकः परात्मा गतिर्मे जिनेन्द्रः ॥ ७ ॥

भावार्थ—ब्रह्मा (१) लोकेश (२) शंभू (३) स्वयंभू (४) चतुर्मुख (५) आदि नामोने धारण करनार अने जगत्ना भव्यप्राणिओने मोक्षमार्गनी रचना करवामां हेतुरूप ध्रुवपणे थतो एवो ते एकज जिनेन्द्र परमात्मा अमारा कल्याणने माटे थाओ ॥ ७ ॥

न शूलं न चापं न चक्रादि हस्ते
न हास्यं न लास्यं न गीतादि यस्य ।
न नेत्रे न गात्रे न वक्त्रे विकारः
स एकः परात्मा गतिर्मे जिनेन्द्रः ॥ ८ ॥

भावार्थ—जेमना हाथमां नथी तो त्रिशूल, धनुष्, चक्रादिक अने जे नथी करतो हास्य नाट्य गीतादिक, तेमज नथी तो जेमना नेत्र, शरीर अने मुख उपर विकार एवो ते एकज जिनेन्द्र परमात्मा अमारा कल्याण माटे थाओ ॥ ८ ॥

न पक्षी न सिंहो वृषो नापि चापं
न रोषप्रसादादिजन्मा विकारः ।
न निन्द्यैश्चरित्रैर्जने यस्य कम्पः
स एकः परात्मा गतिर्मे जिनेन्द्रः ॥ ९ ॥

भावार्थ—तथा नथी तो जेमने पक्षी, सिंह अने बळदादि-कनुं वाहन. तेमज धनुष् विनानो अने रागद्वेषजन्य विकारथी मुक्त, अने जेमना निन्द्यचरित्रोथी, लोकोने पण भय नथी, एवो ते एकज जिनेन्द्र परमात्मा अमारा कल्याणने माटे थाओ ॥ ९ ॥

न गौरी न गङ्गा न लक्ष्मीर्यदीयं
वपुर्वा शिरो वाऽप्युरो वा जगाहे ।
यमिच्छाविमुक्तं शिवश्रीस्तु भेजे
स एकः परात्मा गतिर्मे जिनेन्द्रः ॥ १० ॥

भावार्थ—नथी तो जेमना शरीर साथे पार्वती अने नथी जेमना मस्तके गङ्गा, तेमज नथी जेमना वक्षःस्थळ उपर लक्ष्मी छतां पण जे इच्छारहित प्रभुने मोक्षलक्ष्मी वरी छे, एवो ते एकज जिनेन्द्र परमात्मा अमारा कल्याणने माटे थाओ ॥१०॥

जगत्सम्भवस्थेमविध्वंसरूपै
रलीकेन्द्रजालैर्न यो जीवलोकम् ।
महामोहकूपे निचिक्षेप नाथः
स एकः परात्मा गतिर्मे जिनेन्द्रः ॥ ११ ॥

भावार्थ—तेमज जगत्नी उत्पत्ति करवारूप, नाश करवारूप अने ध्रौव्यरूपी खोटा इन्द्रजालना स्वरूपथी जेमणे लोकोने महामोहरूपी कूपमां पण नांख्या नथी एवो ते एकज जिनेन्द्र परमात्मा अमारा कल्याणने माटे थाओ ॥ ११ ॥

समुत्पत्तिविध्वंसनित्यस्वरूपा
यदुत्था त्रिपद्येव लोके विधित्वम् ।
हरत्वं हरित्वं प्रपेदे स्वभावैः
स एकः परात्मा गतिर्मे जिनेन्द्रः ॥ १२ ॥

भावार्थ—तथा उत्पत्ति १ ध्वंस २ अने नित्यरूप ३ जे त्रिपदी जेमनाथी प्रगट थएली तेज पोतपोताना स्वभावथी आ

१ अनादि अनंतपणाथी रहेला-जीव अजीवादि पदार्थो कारणवशथी उत्पन्न अने ध्वंस थई ने पण पाछा पोतपोताना स्वभावने प्राप्त थवाना एवो, जे, जिनेश्वर देवनो उपदेश छे तेने त्रिपदी कहेवामां आवे छे.

लोकमां ब्रह्मा १ विष्णु २ अने महेश ३ पणाना स्वरूपने धारण करीने रही छे. एवो ते एकज जिनेन्द्र परमात्मा अमारा कल्याणने माटे थाओ ॥ १२ ॥

त्रिकालत्रिलोकत्रिशक्तित्रिसन्ध्य–
त्रिवर्गत्रिदेवत्रिरत्नादिभावैः ।
यदुक्ता त्रिपद्येव विश्वानि वव्रे
स एकः परात्मा गतिर्मे जिनेन्द्रः ॥ १३ ॥

भावार्थ—जेमनी कहेली उत्पाद १ व्यय २ ध्रौव्य ३ रूपी त्रिपदी– भूत १ भविष्य २ अने ३ वर्त्तमान काळथी । स्वर्ग १ मृत्यु २ अने ३ पातालना लोकथी । प्रभुत्त्व १ उत्साह २ अने ३ मंत्रनी शक्तिथी । प्रातः १ मध्यान्ह २ अने ३ सन्ध्याना रूपथी। धर्म १ अर्थ २ अने ३ काम ए त्रण वर्गथी । ब्रह्मा १ विष्णु २ अने शिव ३ ए त्रण देवथी । ज्ञान १ दर्शन २ अने चारित्र ३ ए त्रण रत्नथी । ए आदि अनेक भावोथी सारा जगत्मां व्यापी रहेली छे एवो ते एकज जिनेन्द्र परमात्मा अमारा कल्याणने माटे थाओ ॥ १३ ॥

यदाज्ञा त्रिपद्येव मान्या ततोऽसौ
तदस्त्येव नो वस्तु यन्नाधितष्ठौ ।

अतो ब्रूमहे वस्तु यत्तद् यदीयं
स एकः परात्मा गतिर्मे जिनेन्द्रः ॥१४॥

भावार्थ—जेनी त्रिपदी छे ते ज मान्य छे. दुनीयामां कोई तेवी वस्तु पण नथी के जे त्रिपदीने धारण न करती होय एटलान माटे कहिये छे के जेनी ए त्रिपदी छे ते एकज जिनेन्द्र परमात्मा अमारा कल्याणने माटे थाओ ॥ १४ ॥

न शब्दो न रूपं रसो नाऽपि गन्धो
न वा स्पर्शलेशो न वर्णो न लिङ्गम् ।
न पूर्वापरत्वं न यस्यास्ति संज्ञा
स एकः परात्मा गतिर्मे जिनेन्द्रः ॥ १५ ॥

भावार्थ—जेमने शब्द, रूप, रस, गन्ध, अने स्पर्श ५ ए पांचे विषयो नथी। श्वेतादिवर्ण, पुरुषादिलिंग, अने आ पहेलो-आ बीजो एवी संज्ञा पण नथी एवो ते एकज जिनेन्द्र परमात्मा अमारा कल्याण माटे थाओ ॥ १५ ॥

छिदा नो भिदा नो न क्लेदो न खेदो
न शोषो न दाहो न तापादिरापत् ।
न सौख्यं न दुःखं न यस्यास्ति वाञ्छा
स एकः परात्मा गतिर्मे जिनेन्द्रः ॥ १६

भावार्थ—जेमनो शस्त्रादिथी छेद, करवतादिथी भेद, जला-दिथी आर्द्रपणुं, खेद, शोप, दाह, ताप, आपत्ति, सुख, दुःख, मांछादि पण नथी एवो ते एकज जिनेन्द्र परमात्मा अमारा कल्याणने माटे थाओ ॥ १६ ॥

न योगा न रोगा न चोद्वेगवेगाः
स्थितिर्नो गतिर्नो न मृत्युर्न जन्म ।
न पुण्यं न पापं न यस्याऽस्ति बन्धः
स एकः परात्मा गतिर्मे जिनेन्द्रः ॥ १७ ॥

भावार्थ—मन, वचन अने कायाना योगो, अने रोगो, चित्तोद्वेग, आयुःस्थिति, भवान्तरगति, मरण अने जन्म, पुण्य, पाप, तेमज कर्मनो बन्ध, ए सर्व प्रकार पण जेमने रहेलो नथी-एवो ते एकज जिनेन्द्र परमात्मा अमारा कल्याण माटे थाओ ॥ १७ ॥

तपः संयमः सूनृतं ब्रह्म शौचं
मृदुत्वार्जवाऽकिञ्चनत्वानि मुक्तिः ।
क्षमैवं यदुक्तो जयत्येव धर्मः
स एकः परात्मा गतिर्मे जिनेन्द्रः ॥ १८ ॥

भावार्थ—तप १ संयम २ सत्य ३ ब्रह्मचर्य ४ अचौर्यता ५ निरभिमानता ६ सरळता ७ अपरिग्रहता ८ निर्लोभता ९ अने क्षमा १० ए दश प्रकारनो यतिधर्म जेमनो कहेलो जयवंतो वर्त्ते छे. एवो ते एकज जिनेन्द्र परमात्मा अमारा कल्याणने माटे थाओ ॥ १८ ॥

अहो विश्वाधारभूता धरित्री
निरालम्बनाधारमुक्ता यदास्ते ।
अचिन्त्यैव यद्धर्मशक्तिः परा सा
स एकः परात्मा गतिर्मे जिनेन्द्रः ॥ १९ ॥

भावार्थ—अहो इति आश्चर्ये जगत्ने आधारभूत आ पृथ्वी आलम्बन अने आधार विना रही छे ते पण जेमना कहेला दश प्रकारना यति धर्मनीज अचिन्त्य शक्ति छे. एवो ते एकज जिनेन्द्र परमात्मा अमारा कल्याणने माटे थाओ ॥ १९ ॥

न चाऽम्भोधिराप्लावयेद् भूतधात्रीं
समाश्वासयत्येव कालेऽम्बुवाहः ।
यदुद्भूतसद्धर्मसाम्राज्यवश्यः
स एकः परात्मा गतिर्मे जिनेन्द्रः ॥ २० ॥

भावार्थ—जे प्रभुथी उत्पन्न थयेला दश प्रकार सद्धर्मना साम्राज्यने वश थएलो आ समुद्र पृथ्वीने डुबावतो नथी. तेमज वर्षा पण थवतो वखत वर्षीने लोकोने धीरज आप्या करे छे एवो ते एकज जिनेन्द्र परमात्मा अमारा कल्याणने माटे थाओ ॥२०॥

न तिर्यग् ज्वलत्येव यज्ज्वालजिव्हो-
यदूर्ध्वं न वाति मचण्डो नभस्वान् ।
स जागर्त्ति यद्धर्मराजप्रभावः
स एकः परात्मा गतिर्मे जिनेन्द्रः ॥ २१ ॥

भावार्थ—जे भगवंतना कहेला दश प्रकार धर्मराजाना जाग्रत प्रतापथी अग्नि तिरछो ज्वलित थतो नथी. अने प्रचण्ड वायु पण ऊंचो वातो नथी एवो ते एकज जिनेन्द्र परमात्मा अमारा कल्याणने माटे थाओ ॥ २१ ॥

इमौ पुष्पदन्तौ जगत्यत्र विश्वो-
पकाराय दिष्टयोदयेते वहन्तौ ।
उरीकृत्य यत्तुर्यलोकोत्तमाज्ञां
स एकः परात्मा गतिर्मे जिनेन्द्रः ॥ २२ ॥

भावार्थ—जे चारे लोकमां उत्तम एवा लोकोत्तर भगवान्नी (परम परमात्मानी) आज्ञाने अंगीकार करीने आ चन्द्र अने सूर्य पण आ दुनीयाने उपकार करवा माटे खुशीथी उदय थयां करे छे. एवो ते एकज जिनेन्द्र परमात्मा अमारा कल्याणने माटे थाओ ॥ २२ ॥

अवत्येव पातालजम्बालपाताद्
विधायाऽपि सर्वज्ञलक्ष्मीनिवासान् ।
यदाज्ञाविधित्साश्रितानङ्गभाजः
स एकः परात्मा गतिर्मे जिनेन्द्रः ॥ २३ ॥

भावार्थ—जे भगवन्तनी आज्ञा करवानी इच्छाने आश्रित थएला भव्य प्राणिओ छे तेमने सर्वज्ञलक्ष्मीना घररूप बनावीं, नरक निगोदादिक कादवमां पडतांथी बचाव करे छे एवो ते एकज जिनेंद्र परमात्मा अमारा कल्याण माटे थाओ ॥ २३ ॥

सुपर्वद्रुचिन्तामणीकामधेनु-
प्रभावा नृणां नैव दूरे भवन्ति ।
चतुर्थे यदुत्थे शिवे भक्तिभाजां
स एकः परात्मा गतिर्मे जिनेन्द्रः ॥ २४ ॥

भावार्थ—जे प्रभुथी प्रकट थएला चोथा लोकोत्तर मोक्ष-मार्गमां जे पुरुषो भक्तिवाळा थया छे तेमनाथी कल्पवृक्ष, चिन्तामणिरत्न अने कामधेनुना प्रभावो पण वेगळा रहेता नथी. एवो ते एकज जिनेन्द्र परमात्मा अमारा कल्याणने माटे थाओ २४॥

कलिव्यालवन्हिग्रहव्याधिचौर-
व्यथावारणव्याघ्रवीथ्यादिविघ्नाः ।
यदाज्ञाजुषां युग्मिनां जातु न स्युः
स एकः परात्मा गतिर्मे जिनेन्द्रः ॥ २५ ॥

भावार्थ—जे परम प्रभुनी आज्ञाने सेवन करनारा स्त्री पुरुषो छे तेमने क्लेश, सर्पभय, अग्निभय, ग्रहपीडा, रोगे, चोरभय, हस्ति वाघनी श्रेणीनो भय इत्यादि दुष्ट विघ्नो कदी पण थतां नथी एवो ते एकज जिनेन्द्र परमात्मा अमारा कल्याणने माटे थाओ ॥ २५ ॥

अबन्धस्तथैकः स्थितो वा क्षयीवा
ऽप्यसद्वा मतो यैर्जडैः सर्वथाऽऽत्मा ।
न तेषां विमूढात्मनां गोचरो यः
स एकः परात्मा गतिर्मे जिनेन्द्रः ॥ २६ ॥

भावार्थ—जे अज्ञानिओए आत्माने एकान्तपणे कर्मना बन्धथी रहित, वेदांतिओनी पेठे। एकान्तपणे एकज, स्थिर, अने बौद्धनी पेठे विनाशी–स्वप्नवत् असत् माने छे ते जड पुरुषो विचारशीतो ए सर्वे गुणोवालो आत्मा छे पण एकांतपणाथी नहीं एम कथन करवावाला जे सत्य प्रभुने नथी ओळखी शक्या एवो ते एकज जिनेन्द्र परमात्मा अमारा कल्याणने माटे थाओ ॥२६॥

न वा दुःखगर्भे न वा मोहगर्भे
स्थिता ज्ञानगर्भे तु वैराग्यगर्भे ।
यदाज्ञानिलीना ययुजन्मपारं
स एकः परात्मा गतिर्मे जिनेन्द्रः ॥ २७ ॥

भावार्थ—जे पुरुषो सत्य प्रभुनी आज्ञाने वश थया छे ते संसार–समुद्रथी पारने पण प्राप्त थया छे. ते प्रभुनी आज्ञा दुःखगर्भवैराग्यमां के मोहगर्भवैराग्यमां रहेली नथी पण ते ज्ञानगर्भवैराग्यतत्त्वमांज रहेली छे एवो ते एकज जिनेन्द्र परमात्मा अमारा कल्याणने माटे थाओ ॥ २७ ॥

विहायाऽऽश्रयं संवरं संश्रयेव
यदाज्ञ पराऽभाजि यैर्निर्विवेकैः ।

स्वकस्तैरकार्येव मोक्षो भवो वा
स एकः परात्मा गतिर्मे जिनेन्द्रः ॥ २८ ॥

भावार्थ—हे जीव ! आश्रवने त्यागी संवरनो आश्रय ले, एवा सामान्य वैराग्यवाळा पुरुषो होवा छतां पण जे परम प्रभुनी आज्ञाना सेवनथी पोतानो भव (जन्म) मोक्षरूप बनाव्यो छे अर्थात् जीवनमुक्तरूप थया छे एवो ते एकज जिनेन्द्र परमात्मा अमारा कल्याणने माटे थाओ ॥ २८ ॥

शुभध्याननीरैरुरीकृत्य शौचं
सदाचारदिव्यांशुकैर्भूषिताङ्गाः ।
बुधाः केचिदर्हन्ति यं देहगेहे
स एकः परात्मा गतिर्मे जिनेन्द्रः ॥ २९ ॥

भावार्थ—केटलाक महापुरुषो धर्मध्यानरूप जलथी शौच अंगीकार करीने अने सदाचाररूप दिव्य वस्त्रोथी भूषित थएला, पोताना शरीररूप मन्दिरमां जे परमात्माना स्वरूपनी पूजा करे छे. ते एकज जिनेन्द्र परमात्मा अमारा कल्याणने माटे थाओ ॥ २९ ॥

दयासूनृतोऽस्तेयनिःसङ्गमुद्रो-
तपोज्ञानशीलैर्गुरूपास्तिमुख्यैः ।
युतैरष्टभिर्योऽर्च्यते धाम्नि धन्यैः
स एकः परात्मा गतिर्मे जिनेन्द्रः ॥ ३० ॥

भावार्थ—दया १ सत्यवचन २ पारका धनथी दूर रहेवुं ३ परिग्रहथी मुक्त ४ इच्छानो रोध ५ तत्त्वनो बोध ६ ब्रह्मव्रत ७ गुरुनी सेवा ८ ए आठ गुणनी प्राप्तिरूप पुष्पोथी पोतानी ज्ञान-ज्योतिमां पुण्यवंत पुरुषो जे परमात्माने पूजी आठ कर्मनो क्षय करी रह्या छे ते एकज जिनेन्द्र परमात्मा अमारा कल्याणने माटे थाओ ॥ ३० ॥

महार्चिर्धनेशो महाज्ञामहेन्द्रो
महाशान्तिभर्त्ता महासिद्धसेनः ।
महाज्ञानवान् पावनीमूर्त्तिरर्हन्
स एकः परात्मा गतिर्मे जिनेन्द्रः ॥ ३१ ॥

भावार्थ—जे अर्हन् भगवान् महाज्योतिरूप ऋद्धिना स्वामी छे, महाज्ञा करवामां महेन्द्र छे, महाशान्तरसर्थी भरेला छे, परम सिद्धोनी सेनावाळा छे, आ ठेकाणे सिद्धसेन एवुं कविए

पोतानुं नाम पण सुचव्युं छे, महाज्ञानवान् छे, अने जेमनी मूर्त्ति जगत्ने पवित्र करवावाळी छे ते एकज जिनेन्द्र परमात्मा अमारा कल्याणने माटे थाओ ॥ ३१ ॥

महाब्रह्मयोनिर्महासत्त्वमूर्त्ति-
महाहंसराजो महादेवदेवः ।
महामोहजेता महावीरनेता
स एकः परात्मा गतिर्मे जिनेन्द्रः ॥ ३२ ॥

भावार्थ—जे महाब्रह्मज्ञाननी उत्पत्तिना कारणरूप, जे महाधैर्यनी मूर्त्तिरूप, सर्व जीवोनो पण जे महाराजा, महादेवोनो पण जे देव, जे महामोहने जीतवावाळो अने जे महावीरोनो पण अग्रेसर छे ते एकज जिनेन्द्र परमात्मा अमारा कल्याणने माटे थाओ ॥ ३२ ॥

इतिश्री सिद्धसेनसूरिविरचिता परमात्मस्तुति-
द्वात्रिंशिका समाप्ता ।



आ उपर लखेली बत्रीशीमां सर्वज्ञनी स्तुतिद्वारा परमात्माना स्वरूपनुं वर्णन करी बतावेल छे तेवा योग्य परमात्माना कथन करेला यथार्थ तत्त्वोने ग्रहण करवा विचारी पुरुषो प्रेराय ते स्वाभाविक छे पण यद्वातद्वा पुरुषोना कहेला यद्वातद्वा तत्त्वोने विचार कर्या वगर केवी रीते मानी शकाय ? कह्यूं छे के—

श्रुतिर्विभिन्ना स्मृतयो विभिन्ना नैको मुनिर्यस्य वचः प्रमाणम्।
धर्मस्य तत्त्वं निहितं गुहायां महाजनो येन गतः स पन्थाः ॥

भावार्थ—वेदनी श्रुतिओ भिन्न भिन्न कथन थएली छे, तेम स्मृतिओना मत पण मळता नथी, न तो कोई तेवो ऋषि थएलो छे के जेनुं वचन प्रमाणिक थएलुं छे, धर्मनो तत्त्व न जाणे कई गुफामां मुकी गया छे, छेवटनो रस्तो एज छे के महापुरुषो गया होय ते मार्गे चाल्या जवुं।

सज्जनो ! जैनधर्मवाळाओने आ श्लोकमां करेली उदासीनता रहेती नथी, केमके—सूक्ष्ममां सूक्ष्म तत्त्वोनो परस्पर विरोधरहित विचार एकज सर्वज्ञ पुरुषना मुखथी प्रकट थएलो अने सर्व विचारी पुरुषोने अक्षरे अक्षर मान्य थएलो छे आम होवा छतां पण जणाववामां आव्युं छे के—

पुराणं मानवो धर्मः साङ्गो वेदश्चिकित्सितः ।
आज्ञासिद्धानि चत्वारि न हन्तव्यानि हेतुभिः ।

भावार्थ—१८ पुराण, मनुनो कहेलो धर्म, अंगोनी साथे वेदो, अने वैद्यक आ च्यार शास्त्रोमां जे प्रमाणे कहेलुं होय ते प्रमाणे मानी लेवुं पण कोईए तर्क करीने तेनुं खंडन करवुं नहीं.

विचार करो के प्रत्यक्ष विरुद्ध बाबतमां पंडितो तर्क कर्या वगर रहे खरा के ? पुराणोमां केटली पोल छे ते तो दयानन्द-सरस्वतीना मंडले (आर्यसमाजे) जगत्मां प्रसिद्ध करीने मुंकी छे. वेदोनी मान्यताने लईने थती हिंसानो अणगमो जैन अने बौद्धोने तो प्रथमथीज थएलो जगजाहेर छे, ते सिवाय भागवत धर्मवाला, कबीरदास, तुकाराम, विगेरे अनेक महापुरुषोए पण वेदोथी थती हिंसानो अणगमो जाहेर करेलो छे. तेमज दयानन्द-सरस्वतीजीने पण हिंसक श्रुतिओनी अरुचितो पुरेपुरी थएली हती पण सत्य क्यां छे तेनुं शोधन न करतां केवल बापदादाना कुवामां पडीने डूबी मरवुं कबूल राखी बधा वेदोनो अर्थ चालती रूढि-प्रमाणे फेरवी जूदोज प्रकार करीने बताव्यो, तो ते आजकालना अल्पज्ञ पुरुषोनो करेलो वेदोनो अर्थ सत्यतत्त्वोना जिज्ञासुओने

मान्य थाय खरो के ? तथा 'न इन्तव्यानि हेतुभिः' ए वाक्यथी तो हिंसाथी थतो अत्याचार तेमज ब्रह्मा विष्णु अने शिवजीना नामथी लखी मुकेला अनाचार अने परस्परविरुद्ध लखाएला असत्य विचारोनेज मनाववा कोशीस करेली होय एम प्रत्यक्षपणे सिद्ध थाय छे, एटलाज माटे कोई महात्मा कही गया छे के—

अस्ति वक्तव्यता काचित् तेनेदं न विचार्यते ।
निर्दोषं काञ्चनं चेत् स्यात् परीक्षायां विभेति कः ?॥

भावार्थ—वेद पुराणादिकमां घणी गरबड थएली छे तेथीज विचार करवानी ना पाडी रह्या छे, ए पण एक जातनो हठज छे. जेनुं सोनुं निर्दोष छे ते शुं परीक्षा कराववाथी कदी डरे खरो के ? सत्य होय ते तो न्यायी पुरुषोना आगळ सत्यज प्रगट थाय. उदाहरण तरीके अमोए आ चोपडीमां दाखल करेला जैनधर्म-विषयक लेखोना लेखकमहाशयोज बस छे. बीजा उदाहरणोनी जरूरज शी छे ? वेदपुराणोमां लखेला बधाए सृष्टिना कर्त्ता साचाज छे तो अमारा करेला आ नव प्रश्नोना खुलाशा न्यायपूर्वक युक्ति-युक्त कोई प्रकट करशे तो घणा लोकोने विचार करवानी तक मळशे.

१. अनादिना एकज परमात्माए आ जगत्‌नी रचना करी त्यारे तो जगत्‌नी आदि अने परमात्मानी अनादि थाय के नहीं?

२ परमात्मा अनादिनो छे तो ते पहेलां केटला कालसुधी बेशी रह्या पछी रचना करवानी उपाधिमां पड्या हशे ?

३ आ पृथ्वी अने आकाश बनता पहेलां परमात्मा पोते क्या ठेकाणे रहेला हशे वारु ?

४ वळी कहो छो के-- परमात्मा तो निरंजन निराकार छे, तो तेने पग, पेट, माथुं होय खरुं के ?

५ कहेशो न होय, तो पछी वेदनीज श्रुतिओमां परमात्माना पेट, पग अने माथाना क्रमथी नरक, मर्त्य अने स्वर्ग ए त्रण जगत्‌नी उत्पत्ति केम लखी हशे ?

६ अने ते त्रणे लोकनी उत्पत्तिनी श्रुतिओ झूठी लखी हशे के साची ?

७ जीवो अने परमाणुओ तो लोकोमां अनादि मनाय छे तो ते सृष्टिनी रचना पहेलां हतां के नहीं ?

८ कदाच कहेशो के जीवो अने परमाणुओ सृष्टिनी रचना पूर्वे हतां तो पछी परमात्माए कई वस्तुनी रचना करी ?

डॉ. हर्मनजेकोबीनी जैनसूत्रोनी प्रस्तावना.

(प्रथम भाग.)

[अनुवादक-शाह अंबालाल चतुरभाई, बी ए]

[1] × × × × × अत्यार सुधीनी आपणी सघळी चर्चा जैनोना पवित्रग्रंथोमांथी उपलब्ध थती परंपरागत कथाओनी प्रमाणिकता उपरज चालेली छे. परन्तु एक अतिशयविशाल-ज्ञानवाला अने कुशलविचारक विद्वाने ए प्रमाणिकताना सब-धमां शंका करेली छे ए विद्वान् ते मी. बार्थ (Barth) छे

---

1 उपरना भागमां जैनोना अन्तिमतीर्थंकर जे महावीर थया छे तेमनी उत्पत्तिनो संबन्ध बौद्धोथी भिन्न ठराववा प्रयत्न करेलो छे ते प्राय वासुदेव नरहर उपाध्येना लेखनी साथे मळता आवो होवाथी छोडी दइ मात्र जैनोना पवित्रग्रंथोनी चर्चानो पाछलो भाग अक्षरशः अमोए लीधेला छे, जेमने पहेलो भाग जोवानी इच्छा थाय तेमणे जैनसाहित्य माटे जओने पहेलो ... भाग १ नो अंक बीजो जोई लेवो
संशोधक त्रिमासिकना भाग १ नो अंक बीजो जोई लेवो

९ जो जीवो अने परमाणुओ प्रथम न हतां तो निरंजन निराकार परमात्मा आ प्रत्यक्ष देखाता जीवो अने परमाणुओ क्या स्थानमांथी लावीने आपणा प्रत्यक्षमा मुक्या हशे ? जो कहेशो के बनाव्या वगर कोई चीज बनती जोई ?, हा, वर्षा-ऋतुमां करोडो चीजो थाय छे त्या क्यो ईश्वर बनाववा आवतो जोयो ? तथा पहेलवेलो कोई बनावनार जोइए एम जो कहेशो तो परमात्मानो पण कोई बनावनार केम न जोइए ?

अमारा समजवा प्रमाणे आ सृष्टि अनादिकाळना प्रवाहथी चालती आवेली छे छतां जो कोई कर्त्ता मानवामा आवे तो ते कर्त्ताना संबंधे असंख्य दूषणोनी जाळ उभी थाय छे ते घणुंज अनिष्ट थाय छे, अने ते अनेक दूषणो बनावनारां अनेक पुस्तको जैनधर्मावलंबिओना तरफथी प्रगट थई गएला छे, तेथी आ विषयने वधारे न लंबावतां मात्र वाचकोने विचार करवानी खातर आ नव प्रश्नोनो उल्लेख करी फॉर्मने पूर्ण करुं छुं. सुज्ञेषु किं बहुना ।

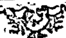




जैनेतरदृष्टिए जैन.

द्वितीय भाग

यूरोपियन विद्वानोना अभिप्रायो.



डॉ. हर्मनजेकोबीनी जैनसूत्रोनी प्रस्तावना.

(प्रथम भाग.)

[अनुवादक-शाह अंबालाल चतुरभाई, बी. ए.]

[1]× × × × × अत्यार सुधीनी आपणी सघळी चर्चा जैनोना पवित्रग्रंथोमांथी उपलब्ध थती परंपरागत कथाओनी प्रमाणिकता उपरज चालेली छे. परन्तु एक अतिशयविशालज्ञानवाला अने कुशलविचारक विद्वाने ए प्रमाणिकताना संबंधमांज शंका करेली छे. ए विद्वान् ते मी. बार्थ (Barth) छे.

---

१ उपरना भागमां जैनोना अन्तिमतीर्थंकर जे महावीर थया छे तेमनी उत्पत्तिनो संबन्ध बौद्धोथी भिन्न ठराववा प्रयत्न करेलो छे ते प्रायः वासुदेव नरहर उपाध्येना लेखनी साथे मळता जेवो होवाथी छोडी दई मात्र जैनोना पवित्रग्रंथोनी चर्चानो पाछलो भाग अक्षरशः अमोए लीधेलो छे, माटे जेओने पूर्वनो भाग जोवानी इच्छा थाय तेमणे जैनसाहित्य-संशोधक त्रिमासिकना भाग १ नो अंक बीजो जोई लेवो.

ते पोताना Revue de ll' Histoire des Religions Vol. III. P. 90 मां नातपुत्त नामनी एक ऐतिहासिक व्यक्तिनो स्वीकार करे छे खरो, परन्तु जैनोना पवित्रग्रन्थो, छेक ई० स० नी पांचमी सदीमां–एटले के ए संप्रदायनी स्थापना थया पछी लगभग एक हजार जेटला वर्षो व्यतीत थयां बाद, लखाएला होवाथी तेना आधारे कोई पण सबळ अनुमान करी शकवाना संबंधमां ते मोटी शंका धरावे छे. जैनधर्मना संबंधमां तेनो एवो अभिप्राय छे के ए संप्रदायना ते प्राचीन काळथी लई पुस्तको लखाता सुधीना समय सुधीना, स्वसंवेदित अने सतत एवा अस्तित्वनो–अर्थात् तेना खास खास सिद्धांतो अने नोंधोनी निरंतर परंपरानो–हजी सुधी निर्णयात्मक रीते निकाल थयो नथी. वळी ते जणावे छे के ' घणी शदियो सुधी तो जैनो, तेमना जेवा बीजा अनेकसंन्यासीवर्गो के जे फक्त अप्रसिद्ध अने अस्थिररूपे पोतानो जीवन गाळता हता तेओथी भिन्नरूपे ओळखायाज नहोता ' तेथी मि. बार्थना अभिप्राय मुजब जैनोनी सांप्रदायिकपरंपराओ ते मात्र बौद्धपरंपराओना अनुकरणरूपे, तेमणे पोताना अस्पष्ट अने अनिश्चित स्मरणोमांथी उपजावी काढेली छे.

मी. बार्थनो आ मत एवा अनुमान उपर स्थिर थएलो मालुम पडे छे के, जैनो पोतानुं पवित्र ज्ञान एक पेढीथी बीजी पेढीने आपवामां घणाज बेदरकार रह्या हता, अने तेम रहेवामां कारण ए छे के, ते घणी शदीओ सुधी मात्र एक नानो अने अनुपयोगी संप्रदाय हतो. मि. बार्थनी आ दलीलमां हुं काई प्रकारनुं वजन जोई शकतो नथी. हुं अहीं ए प्रश्न पूछुं छुं के—जे धर्म पोताना थोडाक अनुयायिओ वडे एक मोटा प्रदेश उपर पथराएलो होय ते धर्म पोताना मौलिकसिद्धांतो अने परंपराओने वधारे सुरक्षित राखी शके छे, के जे धर्मने एक मोटा जनसमूहनी धार्मिक जरूरीआतो पूरी पाडवानी होय छे ते ? ए बेमांनी कई बाबत वधारे संभवित छे ? जो के एकंदररीते आ प्रकारनी हेत्वाभासात्मक तर्कपद्धतियी आवा प्रश्ननो निर्णय थवो तो अशक्यज छे. उपर्युक्त बे पक्षोना प्रथम पक्षमां याहुदी तथा पारसीओनुं उदाहरण रजु करी शकाय छे अने बीजा पक्षमां रोमन कॅथोलिक धर्मनो दाखलो आपी शकाय छे. परन्तु जैनो संबंधी प्रस्तुत प्रश्नना वादविवादनो निर्णय करवामां आवी जातना सामान्य सिद्धांतो उपर आधार राखवानी कांई आवश्यकता नथी. कारण के तेओने (जैनोने) पोताना सिद्धांतोनुं एटलुं बधुं स्पष्ट ज्ञान हतुं के तेओए घणीज नजीवी बाबतमां मतभेद धरावनार

पुरुषोने पण निन्हवरूपे जाहेर करी, पोताना श्रद्धालुओना विशाल समुदायमांथी तेमने जूदा करी दीधा हता. आ कथननी सत्यताना प्रमाण तरीके डॉ. ल्यूमने (Dr. Leumonn) प्रकट करेली श्वेतांबरसंप्रदायनी सात निन्हवो विषेनी परंपरा[1] छे तथा दिगंबरो जे श्वेतांबरोथी महावीरनिर्वाण पछी प्रायः बीजी अथवा त्रीजी शताब्दिमां जुदा पड्या हता, तेओ कांई तेमना प्रतिस्पर्द्धिओ (श्वेतांबरो) थी तात्त्विक सिद्धांतोमां मोटो मतभेद धरावता नथी छतां पण आचारविषयक तेमना केटलाक भिन्न नियमोने लीधे, श्वेतांबरोए तेमने पाखंडियोना नामे वगोव्या छे.

आ सघळी हकीकतो उपरथी आ बाबत स्पष्ट रीते सिद्ध थाय छे के जैनागमो (नुं हालनुं स्वरूप) नक्की थया पहेलां पण जैनधर्म एवा अव्यवस्थित अथवा अनिर्दिष्ट स्वरूपमां विद्यमान न हतो, के जेथी, तेनाथी अत्यंतभिन्न एवा अन्यधर्मो(दर्शनो)-ना सिद्धांतो द्वारा तेनुं असल स्वरूप परिवर्तित अगर कलुषित थयुं हतुं, एम मानवाने आपणने कारण मळे. परन्तु आथी विरुद्ध उपर्युक्त प्रमाणो एम तो सिद्ध करी आपे छे खरां के तेमनी सूक्ष्ममां सूक्ष्म मान्यता पण सुनिश्चित स्वरूपवाळी हती.

1 See Indische Studien, XVI.

जेवी रीते जैनोना धार्मिक सिद्धान्तोनी बाबतो आ रूपे सिद्ध थई शके छे तेवीज रीते तेमनी ऐतिहासिक-परंपराविषयक वातनो पण सिद्ध थई शके तेवी छे. वंशपरंपरायी चालती आवती जे विविधगच्छोनी विस्तारयुक्त गुर्वावलिओ मळी आवे छे तथा जैन आगमग्रंथोमां जे स्थविरावलिओ उपलब्ध थाय छे ते स्पष्ट बतावी आपे छे के जैनो पोताना धर्मनो इतिहास राखवामां केटलो बधो रस धरावता हता. हुं एम कांई चोक्कस नथी कहेतो के आवी गुर्वावलिओ पाछळथी पण जोडी कढाती नथी के अपूर्ण पट्टावलिओने पूर्ण, एटले हिंदुओना शब्दमां कहिये तो 'पकी' बनावी शकातीं नथी, कारण के दरेक संप्रदायने, पोतानो संप्रदाय एक प्रतिष्ठित आप्तपुरुषथी प्रमाणीक रीते उतरी आवेलो छे, एम बताववा खातर पोतानी गुरु परंपराना नामो उपजावी काढवानी स्वाभाविक रीतेज जरूर पडे छे. परन्तु कल्पसूत्रमां जे एक, स्थविरो, गणो अने शाखाओनी विस्तृत नामावली आपेली छे तेने कल्पी काढवामां जैनोने कोई पण प्रकारनुं प्रयोजन होय तेम हुं मानी शकतो नथी. कल्पसूत्रमां जेटली विगतो आपेली छे–तेटली पण

१ See Dr. Klatt, Ind. Ant. Vol. XI.

विगतोनुं ज्ञान त्यार पछीना जैनोने रह्युं न हतुं. तेम तेथी अधिक जाणवानो तेओए क्यारे डोळ पण कर्यो न हतो. गुरुपरंपरानो नोंधयोग्य बधो व्यवहार चलाववा माटे कल्पसूत्रमां आपेली संक्षिप्त स्थविरावलि पर्याप्तज हती. तेम छतां पण तेमां आवेली विस्तृत स्थविरावलि के जेमां पण केटलांक तो एकलां नामोज जोवामां आवे छे–ते ए बाबत स्पष्ट रीते जणावे छे के जैनो पोताना प्राचीन धर्माचार्यो–स्थविरोनी यादगिरी राखवामां केटलो बधो रस धरावता हता. ते स्थविरावलीमां आलेखेला युगो तथा बनावोनी यथार्थ माहिती तेना पछी थोडीकज शदीओमां नष्ट थई गई हती. परन्तु मात्र आटलुं सिद्ध करी बताववाथी के जैनो तेमना आगमोनुं स्वरूप नक्की थया पहेलां पण पोताना धर्म तथा संप्रदायने सतत चालु राखवा माटे, तेमज अन्यदर्शनीयसिद्धांतोना संमिश्रणयोगे उत्पन्न थती भ्रष्टताथी तेने बचावी सुरक्षित राखवा माटे योग्य गुणसंपन्न हता; आपणे आ विषयमां कृतकार्य थई शकता नथी. आपणे ए पण बतावी देवुं जरूरनुं छे के तेओमां जे जे बाबत करी शकवानुं सामर्थ्य हतुं ते सघळुं तेमणे संपूर्ण रीते कर्युं हतुं. आ चर्चा उपरथी आपणे स्वाभाविक रीतेज. वर्तमान जैनसाहित्यना काळनी चर्चा उपर आवी जईए छीए. आ

विषयमां जो आपणे आटलुं सिद्ध करी शकीए के जैनसाहित्य अथवा तो छेवटे ते पैकी जे केटलांक सौथी प्राचीन ग्रंथो छे, ते जैनपुस्तकारोहणना समयथी घणी सदीओ पहेलां रचाएला हता तो ते द्वारा आपणे जैनोना अंतिमतीर्थंकर अने प्राचीनमां प्राचीन ग्रंथो ए बन्ने वचेना गाळाने, जो के सर्वथा दूर नहीं करी शकीए तो पण घणे अंशे अल्प करी आपवा समर्थ थई शकीशुं. सर्वसम्मत संप्रदायनी अनुसार जैनसिद्धांत वलभिनी सभामां देवर्द्धिगणिना अध्यक्षपणा नीचे निश्चित करवामां आव्यो हतो. आ बनाव वीरनिर्वाण पछी ९८० (अथवा ९९३) मा वर्षे एटले इ० स० ४५४ (अगर ४६७) मां बन्यो हतो. एम कल्पसूत्र [§ १४८] उपरथी जणाय छे. संप्रदाय एवो छे के ज्यारे देवर्द्धिगणिए सिद्धांतने नष्ट थई जवाना जोखममां जोयो त्यारे तेमणे तेने पुस्तकाविरूढ कराव्यो. तेनी पहेलां आचार्यो क्षुल्लकोने सिद्धांत शिखवती वखते लिखितग्रंथोनो बिलकुल उपयोग करता न होता. देवर्धिगणिना समय पछी ज लिखितपुस्तकोनो उपयोग शरू थयो.आ हकीकत तद्दन साची छे कारण

१ संभवित न लागतुं होवा छतां ए शक्य छे के सिद्धांतनिर्णयनो समय आ करता ६० वर्ष पछी एटले इ. स. ५१४ (अथवा ५२७) होवो जोईए. जुओ कल्पसूत्र, उपोद्घात पृ. १७.

के प्राचीन समयमां पुस्तकोनो बिलकुल उपयोग थतो नहतो एम आपणने बीजी हकीकतो उपरथी पण जणाई आवे छे. ब्राह्मणो तो लिखितपुस्तक करतां पोतानी स्मरणशक्ति उपरज विशेष आधार राखता हता. अने निःसन्देहरीते जैनोए तेमज बौद्धोए तेमनीज आ प्रथानुं अनुकरण कर्युं हतुं परन्तु अत्यारे जैनयतिओ पोताना शिष्योने शास्त्र शीखवती वखते लिखित पुस्तकोनो उपयोग अवश्य करे छे. आ उपरथी आपणे मानवुं पडे छे के शिक्षणपद्धतिमां थएलो आ फेरफार देवर्द्धिगणिने आभारी छे, एम बतावनारो वृद्धसंप्रदाय तद्दन साचो छे. कारण के आ बनाव बहुज महत्वनो होवाथी भुली शकाय तेम नथी. प्रत्येक आचार्यने अथवा तो छेवटे प्रत्येक उपाश्रयने आ पवित्र आगमोनी नकलो पूरी पाडवा माटे देवर्द्धिगणिने सिद्धांतना पुस्तकोनी खरेखर घणी मोटी संख्या तैयार करावबी पडी हशे. हवे देवर्द्धिगणिए सिद्धांतने पुस्तकारूढ कराव्यो एवो जे लेखी संप्रदाय मळे छे तेनो भावार्थ प्रायः उपर प्रमाणेनो ज होवो जोईए कारण के एतो भाग्येज मानी शकाय तेवुं छे के तेनी पहेलां जैनसाधुओ जे कांई कंठस्थ करता हशे तेने सर्वथा नज लखता होय. ब्राह्मणो वेदनुं अध्ययन कराववामां लिखित

पुस्तकोनो उपयोग करता नथी छतां पण तेमनी पासे तेवां पुस्त-
को तो जरूर जोवामां आवे छे. तेओ (ब्राह्मणो) आ पुस्त-
कोने खानगी उपयोग माटे एटले के गुरुनी स्मरणशक्तिने मदत
करवा माटे राखे छे. मारूं दृढ मानवुं छे के जैनो पण आज पद्धतिने
अनुसरता हशे वल्के तेओ (जेनो) ब्राह्मणोथी पण वधारे आ पद्धतिनुं
अनुकरण करता हशे, केमके ब्राह्मणोनी माफक तेओनुं एवुं मानवुं
तो हतुं ज नहीं के लिखितपुस्तको अविश्वस्य छे. तेओ तो
मात्र जे एक प्रचलित रिवाज हतो, के आगमनुं ज्ञान मौखिक-
रीते ज एक पेढी द्वारा बीजी पेढीने अपावुं जोईए. तेने लई-
नेज लिखितग्रन्थोनो विशेष उपयोग करवामां संकोचाता हता.
हुं अहीं एम प्रतिपादन करवा इच्छतो नथी के जैनोना पवित्र
आगमो असलथी ज छुटा छवाया पण आवी रीते पुस्तकोमां
लखेलाज हता. अने एम न कहेवानुं खास कारण बीजुं कांई
नहीं परन्तु बौद्धभिक्षुओ पासे लिखितपुस्तको न हतां एम जे
कहेवाय छे तेज छे. बौद्धभिक्षुओ पासे आवा पुस्तको नहतां तेना
प्रमाण तरीके एवुं कहेवामां आवे छे के तेमना सूत्रोमां, ज्यारे
प्रत्येक जंगमवस्तुथी लईने नानामां नानी अने क्षुद्रमां क्षुद्र
एवी घरमां वापरवा लायक वासणो जेवी चीजोनो पण कोईने

कोई रीतिए उल्लेख थएलो अवश्य जडे छे. [1] त्यारे लिखितपुस्तकोनो क्यांए पण बिलकुल उल्लेख थएलो जोवामां आवतो नथी. आ कथन, मारा मानवा प्रमाणे, ज्यांसुधी जैनयतिओ भ्रमणशील जीवन गुजारता हता त्यां सुधी तेमने पण लागु पडे तेवुं छे परन्तु ज्यारथी तेओ पोताना तावाना अथवा पोताना माटे *बनावेला उपाश्रयोमां रहेवा लाग्या त्यारथी तेओ पोताना हस्तलिखित पुस्तको* पण अत्यारनी माफक राखवा लाग्या हता. आ दृष्टिए जोतां, देवर्द्धिगणिनो जैनआगमसाहित्य साथेनो संबंध साधारण रीते जेम मनाय छे, तेनाथी कोई विलक्षण प्रकारनो होय तेम जणाय छे. तेमणे वस्तुतः तेमनी पहेलां अस्तित्व धरावता हस्तलिखित ग्रन्थोने सिद्धांतना आकारमां गोठवी दीधा हता. अने तेम करती वखते जे जे सूत्रो—आगमोना हस्तलिखितग्रन्थो उपलब्ध थया नहोता ते सघळा तेमणे विद्वान् आचार्योना मुखेथी लखी लीधा हता.

वळी, आवी रीते धार्मिकशिक्षणपद्धतिमां दाखल थएला आ नवा फेरफारने लीधे पुस्तको एक अत्यावश्यक साधनरूप

[1] Sacred Books of the East, Vol. XIII., Introduction P. XXXIII.

थई पडेलां होवाथी प्रत्येक उपाश्रयने ए आगमग्रन्थोनी नकलो पूरी पाडवा माटे तेनी घणी नकलो करावावामां आवी हशे. आ रीते जोतां देवर्द्धिगणीनी सिद्धान्तनी आवृत्ति ते तेमनी पहेलां अस्तित्व धरावता पवित्र सिद्धांतग्रंथोनो लगभग प्राचीनज आकारमां निर्णीत करेलो एक नवो पाठ मात्र छे. आ आवृत्तिकारे, संभव छे के, प्राचीन सिद्धांतमां कोईक कोईक उमेरा कर्या हशे. परन्तु आटला उपरथी संपूर्ण सिद्धांत नवो बनाववामां आव्यो छे एम तो खरे खर नज कही शकाय. आ अन्तिमआवृत्तिमां निर्णीत थएला पाठनी पूर्वेनो सिद्धांतपाठ पण केवळ यतिओनी स्मरणशक्तिना आधारे ज लखवामां आवता पाठ जेवो अव्यवस्थित नहोतो परंतु ते पाठ हस्तलिखितप्रतिओ साथे मेळवेलो हतो.

आटलुं विवेचन कर्या बाद हवे आपणे जैनोना पवित्र आगमोनी रचनानो समयविषयक विचार करीए. संपूर्ण आगमशास्त्र प्रथम तीर्थकरनुं ज प्ररूपेलुं छे ए जातना जैनोना विचारनुं तो निराकरण करवा खातरज हुं अहीं सूचन करूंछुं. सिद्धांतना मुख्यग्रन्थोनो समय नक्की करवा माटे आपणे आना करतां वधारे सारां प्रमाणो-पुरावाओ एकत्र करवा जोईए. छूटक अने असंबद्ध सत्रालापको गमे त्यारे आगमग्रन्थोमां दाखल थई गया होय, तथा

देवर्द्धिगणीए पण भले तेने पोतानी आवृत्तिमां स्वीकारी लीधा होय. पण तेटला उपरथी आपणे कोई प्रकारनुं सबल अनुमान काढी शकीए नहीं. हुं म्लेच्छ अथवा अनार्य जातिओनी[1] जे यादिओ ए सूत्रोमां मळी आवे छे ते उपर वधारे वजन मुकी शकतो नथी. तेमज साते निन्हवो के जेमांनो छेल्लो वीरनिर्वाण पछी ५८४ वर्षे थयो[2] हतो. तेना उल्लेख उपरथी पण कांई अनुमान काढी शकाय नहीं. आवा प्रकारनी विगतोना संबन्धमां जो एम मानवामां आवे के जे आचार्यो पोतानी शिष्यपरंपराने पेढी दरपेढीए लिखित या कथितरूपे सिद्धांतपाठ सोंपता गया हता, तेओए ते (विगतो) ने सिद्धांतनी टीका टिप्पणीरूपे अगर तो मूल मुद्दामां पण दाखल करी दीधी हती तो तेमां कांई अस्वाभाविकता जेवुं नथी. परन्तु सिद्धान्तमां एक महत्ववाळी बाबत ए जणाय छे के तेमां कोई पण स्थळे ग्रीकलोकोना खगोळशास्त्रनी गन्ध सरखी

१ अनार्यजातिओमांनो 'आरब' शब्द ते वेबरना धारवा प्रमाणे कदाच 'आरब' वाचक बने, परन्तु मारा मानवा प्रमाणे ते शब्द 'तामिलो' नो वाचक छे, कारण के तामिलोनी भाषामां दक्षिणना लोकोने अरवगु कहे छे.

२ See Weber Indische Studien XVI, P. 237.

जोवामां आवती नथी. कारण के जैनज्योतिषशास्त्र ते, वास्तवि-कमां एक अर्थरहित अने अश्रद्धेय कल्पनामात्र छे. तेथी आपणे एम अनुमान करी शकीए छीए छे के जैनज्योतिषशास्त्र-कारोने ग्रीकजातिना खगोळशास्त्रनी सहेज पण माहिती होत तो तेवुं असंबद्ध तेओ जरूर न लखत. हिंदुस्थानमां ग्रीकनुं आ शास्त्र ई. स. नी त्रीजी अगर चोथी शताब्दिमां दाखल थयुं हतुं एम मनाय छे, आ उपरथी आपणे ए रहस्य काढी शकीए छीए के जैनोना पवित्र आगमो ते समयनी पहेलां रचायां हतां.

जैन आगमोनी रचनाना समयनिर्णय माटे बीजुं प्रमाण ते तेनी भाषाविषयक छे. परन्तु, कमनसीबे हजी सुधी ए प्रश्नतुं स्पष्ट निराकरण थयुं नथी के जैनागमो जे भाषामां अत्यारे आपणने उपलब्ध थाय छे तेज तेनी मूलभाषा छे. अर्थात् जे भाषामां सौथी प्रथम तेनी संकलना थई हती तेज भाषामां अत्यारे आपणने उपलब्ध थाय छे, के पाछळथी पेढी दरपेढीए ते ते काळनी रूढ (प्रचलित) भाषानुसार तेमां उच्चारणपरिव-र्तन थतां थतां छेक देवर्द्धिगणिना नवीन संस्करणवखतनी चालु भाषाना उच्चारण पर्यन्तनी भाषाथी मिश्रित थएला आजे मळे छे? आ बे विकल्पोमांनो मने तो बीजोज विकल्प स्वीकरणीय लागे-

छे. कारण के ए आगमोनी प्राचीन भाषाने चालु भाषानी रूढिमां फेरववानो वहिवट ठेठ देवर्द्धिगणि सुधी चालु रह्यो हतो. अने अन्ते देवर्द्धिगणीना संस्करणेज ते वहिवटनो अन्त आण्यो हतो, एम मानवाने आपणने कारणो मळे छे. जैनप्राकृतभाषामां स्वरूपसंगत वर्णविन्यासनो जे अभाव दृष्टिगोचर थाय छे तेनुं कारण जे लोकभाषामां (Varnacular Language) ते पवित्र आगमो हमेशां उच्चाराई रह्या हता, ते भाषामां निरन्तर थतुं रहेलुं क्रमिक परिवर्त्तनज छे. जैनसूत्रोनी सघळी प्रतिओमां एक शब्द एकज रीते लखेलो जोवामां आवतो नथी. आ वर्णविन्यासविषयक विभिन्नतानां मुख्य कारणोमांनुं एक कारण तो बे स्वरो वचे आवता असंयुक्तव्यंजननो प्रकृतिभाव (तदवस्थ राखवा रूप), लोप के मृदुकरण थवा रूप छे, अने बीजुं कारण बे संयुक्तव्यंजनोनी पूर्वेना ए अने ओने तदवस्थ एटले कायम राखवा रूप अथवा तेने क्रमथी इ अने उ ना रूपमां परिवर्त्तित करवा (लघूकरण) रूप छे, ए तो अशक्यज छे के एकज शब्दना एकज समयमां एकथी वधारे शुद्ध गणवा लायक उच्चारो होई शके. उदाहरण तरीके–भूत, भूय, उदग, उदय अने उअय, लोभ, लोह, इत्यादि. आपणे आ प्रकारनी

१ हुं एम नथी कहेतो के कोई पण शब्दना एक काव्यमां बे प्रयोग

जुदी जुदी लेखनपद्धतिओने अैतिहासिक लेखनपद्धतिओ मानवी जोईए. एटले के देवर्द्धिगणीवाळा सिद्धान्तसंस्करणमां साहायभूत बनेली बधी हस्तलिखितप्रतिओमां जे जे भिन्न भिन्न लेखनपद्धतिओ मळी आवती हती ते बधी प्रमाणिक मानवामां आवी हती अने तेथी ते सघळी पद्धतिओने ए सूत्रनी नकलोमां साचवी राखवामां आवी हती. आ विचार जो युक्तियुक्त जणातो होय तो आपणे सहुथी प्राचीन अने रूढिबहिष्कृतलेखनपद्धतिने आगमरचनाना आदिसमयनी अथवा तो तेना निकटसमयनी उच्चारसूचक मानी शकीए. अने सहुथी अर्वाचीन लेखनशैलिने सिद्धान्तना अन्तिम-संस्करणना समयनी अगर तेनी नजीकना समयनी उच्चारदर्शक मानी शकिए. वळी सहुथी प्राचीनरूपमां उपलब्ध थती जैन-

---

न होई शके. बन्ने रूपो वाळा घणाज शब्दो थया हशे. परन्तु प्रायः प्रत्येक शब्दना बन्ने त्रण त्रण रूपो एक साथे प्रचलित रहेवानी बाबतमां मने जरूर शंका रहे छे.

१ कोई अहीं एवी दलील कर्या करे छे के आवी आर्य एटले रूढि-बहिष्कृतलेखनपद्धतिना अस्तित्वनुं कारण मात्र संस्कृतभाषानी असर छे. परन्तु जैनोनुं प्राकृतभाषानुं ज्ञान हमेशां एटलुं बधु संगीन रह्युं हतुं के जेथी तेमने पोताना आगमोने समजवा माटे संस्कृतनी सहायता लेवीज पडती नहोती के जेथी तेनी तेना उपर असर पडे, परन्तु आथी उलटुं

प्राकृतभाषाने, पाली तथा हाल सेतुबंध विगेरेनी (पाछला समयनी) प्राकृत साथे जो आपणे सरखावीशुं तो आपणने स्पष्ट जणाशे के जैनप्राकृत ए पाछलनी प्राकृत करतां पालीने वधारे मळती आवे छे. आ उपरथी आपणे एवा निर्णय उपर आवी शकीए छीए के कालगणनानी दृष्टिए पण जैनोना आगमो त्यार पछीना समयमां थएला प्राकृतग्रंथकारोना ग्रंथो करतां दक्षिणना बौद्धसूत्रो [ना रचनासमय] साथे वधारे समीपता धरावे छे.

परन्तु आपणे जैन आगमोनी रचनाना समयनी मर्यादा, तेमां प्रयोजाएला छंदोनी मददथी, आथी पण वधारे निश्चित रीते आंकी शकीए तेम छीए. हुं आचारांग अने सूत्रकृतांगसूत्रना प्रथम-स्कंधोने सिद्धांतना सहुथी प्राचीन भाग तरीके मानुंछुं. अने मारा आ अनुमानना प्रमाण तरीके हु आ बे ग्रन्थोनी (स्कन्धोनी) शली बतावीश. सूत्रकृतांगसूत्रनुं आखुं प्रथम अध्ययन, वैतालीयवृत्तमां रचाएलुं छे, आ वृत्त धम्मपद आदि दक्षिणना अन्य बौद्ध ग्रंथोमां

जैनोना संस्कृतग्रंथोनी प्रतिओमां प्राकृतशब्दों जेवा लखेला घणा शब्दो मळी आवे छे. उपर प्रमाणे मानतां पण केटलीक जोडनीओ तो एवी मळी आवे छे के जेने संस्कृतीकरणनी दृष्टिए पण समजावी शकाय तेम नथी. उ. त. दारयने बदले मळतुं दारग एवुं रूप लईए. आ शब्दनुं संस्कृत-प्रतिरूप ' दारक ' थाय छे. परन्तु ' दारग ' एवुं थतुं नथी.

पण वपराएलो जोवामा आवे छे परन्तु पालीसूत्रोना पद्योमा प्रयो-जाएलो वैतालीयवृत्त ते सूत्रकृतागसूत्रना पद्योमा मळी आवता वैतालीयवृत्तनी दृष्टिए जोता, वृत्तना विकासक्रमना प्राचीन स्वरू पनो द्योतक छे आ बाबतमा हु अही वधारे न लखता थोडा ज समयमा जर्मन ओरिअन्टल सोसाइटीना जर्नलमा 'वेदनी पछीना कालना छंदो' ('Post Vedic Metres') ए मथाळा नीचे प्रकट थनारा मारा लेखमा विस्तृतरीते चर्चवा इच्छुछु सस्कृत साहित्यना सामान्य वैतालीय (वृत्तना) श्लोको, के जेमाना केटलाक ललितविस्तरामा पण मळी आवे छे, तेनी साथे मुका-बलो करी जोता, सूत्रकृतागनो वैतालीयवृत्त तेथी वधारे प्राचीन रूपनो जणाय छे वळी ए बाबत पण अहीं लक्ष्यमा लेवा लायक छे के प्राचीनपालीसाहित्यमा आर्यावृत्तमा गुथेला पद्यो मळी आवता नथी धम्मपदमा तो ते सर्वथा नथीज तेम अन्य बौद्धग्रन्थोमा पण तेवा पद्यो मारा जोवामा आव्या नथी परन्तु आचाराग अने सूत्रकृताग सूत्रोमा तो एक एक सपूर्ण अध्ययन आर्यावृत्तमा लखेलु मळी आवे छे आ आर्यावृत्त, सामान्य [रीते ओळखाता] आर्यावृत्तथी स्पष्ट रीते प्राचीन तथा तेनो जनकस्वरूप देखाय छे सामान्यआर्यावृत्त ते, सिद्धातना वधारे अर्वाचीनभागोमा तथा प्राकृत अने सस्कृत भाषाना ब्राह्मण—

ग्रन्थोमां अने ललितविस्तरादि जेवा उत्तरना बौद्धग्रन्थोमां पण नजरे पडे छे. प्राचीनजैनग्रन्थोमां प्रयोजाएलो त्रिष्टुभ् छंद पण पालीग्रन्थोमां मळी आवता ते छंद करतां अर्वाचीनरूपनो अने ललितविस्तरामांना करतां प्राचीनरूपनो छे. अन्ते, ललितविस्तरादि ग्रन्थोमां जोवामां आवता आ शिवायना बीजा अनेकप्रकारना कृत्रिमवृत्तो–जेमांनो एक पण वृत्त जैनसिद्धान्तमां जडी आवतो नथी ते उपरथी एम सिद्ध थतुं होय तेम जणाय छे के आ प्रकारना अर्वाचीनग्रन्थोनी रचनाना समयपूर्वे जैनोनी साहित्यविषयक अभिरुचि निश्चित थएली हती. आ सघळी बाबतो उपरथी आपणे एवो निर्णय करी शकीए छीए के, जैनोना सहुथी प्राचीन साहित्यनी समयमर्यादा पालीसाहित्य अने ललितविस्तरा ए उभयना रचनाकाळनी वच्चे निश्चित थाय छे. पाळीपिटकोनुं पुस्तकाधिरोहण (अर्थात् पुस्तकरूपे लखाण) वट्टगामणि जेणे ई. स. पूर्वे ८८ वर्षे पोतानुं राज्यशासन शरु कर्युं हतुं. तेना समयमां थयुं हतुं. जो के आ समयथी केटलीक सदीओ पूर्वे पण ते पिटको अस्तित्व तो धरावतां हतांज. आ विषयनी चर्चा करतां छेवटे प्रो. मेक्समूलरे नीचे प्रमाणेना विचारो जणाव्या छे. ' तेटला माटे, मारा विचार प्रमाणे, अत्यारे तो आपणे बौद्धसूत्रोना अर्वाचीनमां अर्वाचीन रचना–समय तरीके ई. स.

पूर्वे ३७७ मा वर्षने निर्णीत करी, संतोष मानवो जोईए—के जे समये द्वितीय संगति मळी हती[१] ' त्यार बाद पण ए पालीसूत्रोमां उमेरा तथा फेरफारो थया होय ए असंभवित नथी. परन्तु आपणी प्रस्तुत दलील धम्मपदना कोई एकाद फकरा के भागने आधारे उभी थएली न होई, तेमां तथा अन्य पालीग्रन्थोमां मळी आवता विविध छन्दो उपरथी तारवी कढाता छन्द शास्त्रना नियमोना पाया उपर स्थापित करवामा आवेली छे. तेथी ए ग्रन्थोमां दाखल थएला उमेरा या फेरफारोथी अमारा ए निर्णयने—के समस्तजैनसिद्धांतसाहित्य ई. स. पूर्वे चोथी शताब्दि बाद रचाएलुं छे, तेने कोई पण प्रकारनी हानि पहोंची शकती नथी.

आपणे उपर जोई गया के जैनसिद्धांतनो सौथी प्राचीन विभाग ललितविस्तरानी गाथाओथी अधिक जूनो छे. आ ग्रंथ (ललितविस्तरा) ना विषयमां एवुं कहेवाय छे के तेनो ई. स. ६५ मा चीनीभाषामां अनुवाद थयो हतो. आ उपरथी वर्त्तमान जैनसाहित्यनी उत्पत्तिनो समय ई. स. नी शरुआत पहेलां मानवो जोईए. वळी दक्षिण अने उत्तरना पद्यात्मक बौद्ध-

१ Sacred Books of the East, Vol X, P. XXXII.

अन्योनी छंद अने भाषाशैली विषयक विशिष्टताओना प्राचीनतम पद्यात्मक जैनसिद्धांतोमां मळी आवता अल्प या अधिकांश साम्यद्वारा, आपणे जो आ बे सीमाओ वच्चे आवेला प्रस्तुत विवादास्पद समयना कालविषयक अंतरनो विचार करीए छीए तो जैनसाहित्यनी शरुआतनो समय उत्तरना बौद्धसाहित्यना समय करतां पालीसाहित्यना समयनी अधिक समीप ठरे छे.

वळी आ प्रकारना अनुमानने श्वेताम्बरसंप्रदायनी एक परंपरागत कथाद्वारा समर्थन पण मळे छे. परंपरा एवी छे के जे वखते भद्रबाहु युगप्रधान हता ते वखते बार वर्षनो एक दीर्घ दुष्काळ पड्यो हतो. ते दुष्काळना अन्ते पाटलीपुत्रमां संघ भेगो थयो हतो. अने तेणे सघळां अंगो एकत्र कर्यां हतां.

आ भद्रबाहुना अवसाननी तारीख श्वेताम्बरोना कथन प्रमाणे वीर पछी १७० वर्षे छे, अने दिगम्बरोना कथन प्रमाणे ते १६२ वर्षे छे. आ उपरथी तेओ चंद्रगुप्त, के जे श्वेताम्बरोना उल्लेखानुसार वी. नि. पछी १५५ मा वर्षे गादीए आव्यो हतो, तेना समयमां थया हता. प्रो. मेक्समूलरे चंद्रगुप्तनो समय ई. स.

१ परिशिष्ट ९.५५.

पूर्वे ३१९–२९१ जणावेलो छे, तथा वेस्टरगार्ड (Westergaard) अने केर्न (Kern) [1] वधारे संभवित रीते ते समय ई. स. पूर्वे ३२० जणावे छे. आ बन्ने वच्चे जे अल्प तफावत छे ते महत्त्वनो नथी. लगभग आ हिसाबे जैनसिद्धान्तनो रचनासमय ई. स. पूर्वे चोथी सदीना अन्तमां अगर तो त्रीजी सदीनी शरूआतमां आवे छे. साथे साथे ए पण लक्ष्यमां राखवानुं छे, के उपरोक्त संप्रदाय–परंपरानो भावार्थ ए छे के पाटलिपुत्रना संघे भद्रबाहुनी साहाय्य सिवायज अगिआर अंगो एकठां कर्यां हतां. भद्रबाहुने दिगम्बरो अने श्वेताम्बरो बन्ने सरखी रीते पोताना आचार्य माने छे, तेम छतां श्वेताम्बरो पोताना स्थविरोनी यादिने भद्रबाहुना नामथी आगळ नहीं चलावतां, तेमना समकालीन स्थविर संभूतिविजयना नामथी आगळ लंबावे छे. ए उपरथी एम फलित थाय छे के पाटलिपुत्रना संघे एकत्र करेलां अंगो मात्र श्वेताम्बरोनाज सिद्धांतो मनाया हशे. पण आखी जैनसमाजना नहीं. आवी वस्तुस्थिति होवाथी, आपणे सिद्धांतरचनाना काळने जो युगप्रधान श्रीस्थूलभद्रना समयमां एटले ई. स. पूर्वे त्रीजी शताब्दिना प्रथमभागमां स्थिर करीए तो ते खोटुं नहीं गणाय.

---

१ Geschiedenis van het Buddhisme in Indie, ii, p. 266 note.

आपणी उपरोक्त तपासनुं परिणाम जो प्रमाणिकताने पात्र बनतुं होय,–अने ते बनवुंज जोईए कारण के तेना बाधक प्रमाणोनो अभाव छे–तो वर्तमान जैनसाहित्यनी उत्पत्तिनो समय ई. स. पूर्वे लगभग ३०० वर्ष पहेलां अथवा ए धर्मनी उत्पत्ति पछी लगभग बे शताब्दी पहेलां मूकी शकाय नहीं परन्तु आ उपरथी एम तो खास कांई मानी लेवानी जरूर नथीज के जैनो पासे पोताना अन्तिमतीर्थंकर अने सिद्धांतरचनाना आ समय वच्चेना अन्तराळमां, एक अनिश्चित अने असंकलित धार्मिक तथा पौराणिक परंपरा उपरांत खास आधार राखवा योग्य वधारे सुदृढ धर्मसाहित्य हतुंज नहीं. कारण के एम जो मानवामां आवे तो पछी जैनपरंपरानी विश्वसनीयताना विषयमां जे विरोधदर्शक प्रमाणो मी. बार्थे रज्जु करेलां छे ते वास्तविकमां पायाविनानां छे एम कही शकाय नहीं.

तथापि एक बाबत अहीं ध्यानमां लेवा लायक छे, अने ते ए छे के श्वेताम्बरो अने दिगम्बरोए बन्नेनुं एम कहेवुं छे के अंगो सिवाय पहेलांना कालमां तेनाथी पण वधारे प्राचीन एवां चौद पूर्वो हतां अने ते पूर्वोनुं ज्ञान क्रमथी नष्ट थतुं थतुं अंते सर्वथा नष्ट थई गयुं हतुं. चौद पूर्वोना विषयमां श्वेताम्बरोनी मान्यता आ

प्रमाणे छे-- चौद पूर्वो ए दृष्टिवादनामना बारमा अंगमां समाएलां हतां अने ते महावीरनिर्वाण पछी १००० वर्ष व्यतीत थया पहेलां नष्ट थयां हतां. जो के आ कथन प्रमाणे चौद पूर्वो तो सर्वथा नष्ट थई गयां छे तोपण दृष्टिवाद अने तेमां अन्तर्गत थएलां चौद पूर्वोना विषयोनी विस्तृतसूचि अद्यावधि समवायांगनामना चोथा अंगमां तथा नन्दीसूत्रमां आपेली जोवामां आवे छे.'[1] आ दृष्टिवादमां आवेलां पूर्वो ते खास मल पूर्वो ज हतां के जेम हुं मानुं छुं तेना साररूप हतां. तेनो आपणे निश्चय करी शकता नथी. गमे तेम हो परन्तु तेमां समाएला विषयोना संबंधमां एक घणी विस्तृतपरंपरा तो अवश्य जोवामां आवे छे. खरेखर आपणे कोई पण नष्ट थई गएला एवा अतिप्राचीन ग्रन्थ या ग्रन्थसमूहना विषयमां मळी आवती परंपराने साची मानी लेवामां घणीज सावधानी राखवानी जरूर छे. कारणके आवा प्रकारनी प्राचीन परंपरा, घणीक वखते केटलाक ग्रन्थकारोद्वारा पोताना सिद्धांतोनी प्रमाणीकताना पूरावा रूपे कल्पी काढवामां आवी होय छे. परन्तु प्रस्तुत बाबतमां, पूर्वोना विषयमां मळी आवती आटली बधी सामान्य अने प्राचीन परंपरानी सत्यताना विषयमां शंका करवाने आप-

---

१ See Weber, Indische Studien, XVI p. 341.

पणने कोई कारण जणातुं नथी. कारण के अंगोनी प्रमाणिकता तो कोई पूर्वोने लईने मानवामां आवती नथी. अंगो तो जगतना निर्माणना समकालीन (एटले अनादीन) मनाय छे. तेथी जो पूर्वो संबंधी आ परंपराने मात्र एक कूटलेख रूपेज मानीए तो तेनो कोई पण अर्थ थई शके नहीं परन्तु तेने जो सत्यरूपे मानी लईए तो जैनसाहित्यना विकासविषयक आपणा विचारो साथे ते बराबर बंध बेसती आवी जाय छे. ' पूर्व ' ए नामज ए वातनी पूरेपूरी साक्षी आपे छे के तेनुं स्थान पाछळथी बीजा एक नवा सिद्धांते लीधुं हतुं. अर्थात् पूर्वनो अर्थ पहेलानुं एवो थाय छे.[1] अने आ दृष्टिए ज्यारे आपणे विचारीए छीए त्यारे निःसंदेहरीते प्रतीत थाय छे के जे समये पाटलीपुत्रना संघे अंगसाहित्य एकत्र कर्युं हतुं, तेज समयथी पूर्वोनुं ज्ञान व्युच्छिन्न थतुं चाल्युं हतुं, एवी जे हकीकत कहेवाय छे ते तद्दन वास्तविक छे. उदाहरण तरीके भद्रबाहु पछी चौदमांथी दशज पूर्वोनुं ज्ञान अव-

---

१ ' पूर्व ' शब्दनो अर्थ जैनाचार्योए नीचे मुजब समजावेलो छे— तीर्थंकरे पोतेज प्रथम पोताना गणधररूपे प्रसिद्ध शिष्योने पूर्वोनुं ज्ञान आप्युं हतुं, त्यार पछी गणधरोए अंगोनी रचना करी. आ कथन, पहेलाज तीर्थंकरे अंगो प्ररूपेलां छे एवा आग्रह साथे जेटले अंशे ऐक्य धरावतुं नथी— तेटले अंशे ते खरेखर सत्यगर्भित लेखवा योग्य छे.

शिष्ट रह्यु हतुं एवु जे कथन छे ते आपी शकाय छे आ उपरथी खात्री थशे के चौदपूर्वविषयक प्रचलितपरंपरानो अमे जे एवो खुलासो करेलो छे के पूर्वो ते सौथी प्राचीन सिद्धातग्रन्थो हता, अने तेना पछी तेनु स्थान एक नवा सिद्धाते लीधु हतुं, ते युक्तिसगत छे. परन्तु आटलो खुलासो आप्या वाद आ प्रश्न उभो थाय छे के--आवी रीते प्राचीनसिद्धातनो त्याग करवामां तथा नवा सिद्धान्तनु निरूपण करवामा शु प्रयोजन उपस्थित थयुं हशे ? आ विषयमा मात्र कल्पना शिवाय अन्य कोई गति नथी- अने तदनुसार मारो स्वतंत्र अभिप्राय आ प्रमाणे छे– आपणे जाणीए छीए के दृष्टिवाद नामना बारमा अगमा चौद पूर्वो आ-पेला हता तथा ते पूर्वोमा मुख्यत्वे करीने दृष्टिओनु एटले जैन अने जैनेतर दर्शनोना तात्विकविचारो—अभिप्रायोनु वर्णन करेलु हतु. आ उपरथी आपणे एम कल्पी शकीए छीए के तेमा महा-वीर अने तेमना प्रतिस्पर्द्धिधर्मसस्थापकोनी वचे थएला वादोनुं वर्णन आवेलु हशे मारा आ अनुमानना समर्थनमा प्रत्येक पूर्वना नामना अन्ते जे 'प्रवाद' ए शब्द मुकवामा आव्यो छे ते आपी शकाय छे. आ उपरात ए पण एक वात ध्यानमा राखवानी छे, के महावीर कोई एक नवा धर्मना सस्थापक न हता, परन्तु जेम मे सिद्ध करेलु छे, तेओ एक प्राचीनधर्मना सुधारक मात्र ज

हता. तेथी पण ए घणुंज संभवित छे के महावीरने पोताना प्रतिपक्षिओना अभिप्रायोनुं मजबुत रीते खंडन करवुं पडयुं हशे; अने जाते स्वीकारेला अगर सुधारेला एवा पोताना सिद्धांतोनुं घणुंज समर्थन करवुं पडयुं हशे. आम कहेवानुं कारण ए छे के प्रत्येक धर्मसंस्थापकने यथार्थमां पोताना नवा सिद्धांतोनुं प्रतिपादन करवा पूरतो ज प्रयत्न करवानी आवश्यकता रहे छे. तेने एक सुधारकना जेटलो प्रवादी बनी जवाना जोखमने उपाडवानी आवश्यकता रहेती नथी. हवे वखत जतां ज्यारे महावीरना ते प्रतिस्पर्धिओ आ जगतमांथी अदृश्य थई गया हता, तथा तेओद्वारा स्थापित थएला संप्रदायो पण नामशेष थई गया हता त्यारे महावीरना ए प्रवादो, के जे तेमना गणधरोए स्मरणमां राख्या हता तथा तेओद्वारा पाछलनी शिष्यपरंपराने पण जे सोंपवामां आव्या हता, ते पाछळना लोकोमां महत्ववाळा न मनाया होय ए स्वाभाविक छे. ए कोण कही शके एम छे के जे एक जमानामां आ प्रकारना दार्शनिकोना तत्त्वज्ञानविषयक विविध प्रवादो अने कलहो व्यावहारिक उपयोगितावाळा जणाया होय तेज प्रवादो अने कलहो, सर्वथा परिवर्तित थएला एवा अन्यजमानामां पण तेवा ज उपयोगी सिद्धांतो तरीके मनाई शके ? आज विचारानुसार नवा जमानाना जैनसमाजने पोतानी सामयिकपरिस्थितिने अनुकूळ आवे तेवा एक नवा

सिद्धांतनी जरूर जणाई हशे अने तेने परिणामे, मारुं मानवुं छे के, नवा सिद्धांतनी रचना अने जूना सिद्धांतनी (पूर्वोना ज्ञाननी) उपेक्षा थवा पामी हशे.

प्रो. वेबरें दृष्टिवाद अंगने नष्ट थवामां एवुं कारण जणावे छे के श्वेताम्बरसमाज ज्यारे एक समये एवी अवस्थाए आवी पहोंच्यो हतो के जे वखते तेने पोताना (प्रचलित) विचारो अने ते ग्रन्थमां (दृष्टिवादमां) आलेखित विचारोनी वच्चे अत्यंत अनुपेक्षणीय अंतर स्पष्ट देखावा लाग्युं, त्यारे ए चौद पूर्वोवाळुं दृष्टिवाद अंग उपेक्षाने पात्र थयुं हतुं. परन्तु प्रो. वेबरनी आ कल्पनानी विरुद्ध श्वेताम्बरोनी माफक दिगम्बरो पण पोताना पूर्वो अने ते उपरांत अंगो सुद्धांने व्युच्छिन्न थएलां जणावता होवाथी, हुं तेमना मतने मळतो थई शकतो नथी. तेमज निर्वाणनी तुरतज पछीनी बे शताब्दीमां जैनसमाजे एटली बधी झडपथी प्रगति करी लीधी होय के जेथी ते समाजना बन्ने मुख्य संप्रदायोने पोताना पूर्वसिद्धांतनो त्याग करवा जेटली आवश्यकता जणाई होय, एम पण मानी बेसवुं तद्दन असंभवित लागे छे, बीजी ए पण बाबत लक्षमां राखवा योग्य छे, के जैनधर्ममां

[1] Indische Studien, XVI, p. 248.

बे संप्रदायो थया पछी तेना तत्त्वज्ञानमां बिलकुल फेरफार थयो नहोतो—अर्थात् ते तद्दन स्थिरज रह्युं हतुं. आनुं प्रमाण मात्र एज छे के आ बन्ने संप्रदायोना तत्त्वज्ञानमां कोई विशेष उल्लेख-योग्य भेद नजरे पडतो नथी. आचारशास्त्रना विषयमां अलबत आ बन्ने संप्रदायोमां केटलाक भिन्न भिन्न विचारो जोवामां आवे छे, परंतु अत्यारे पण ज्यारे श्वेताम्बरोमां लांबा समयथी, तेमना वर्त्तमानसिद्धांतसमूहमां विहित थएला घणाक आचारोनुं पालन बंध थएलुं होवा छतां पण तेओ तेना तरफ उपेक्षा धरावता नथी त्यारे तेवाज कारणने लईने ते वखते अस्तित्व भोगवता एवा तेमना पूर्वात्मकसिद्धांतसमूहना विषयमां श्वेताम्बरोए तेटला बधा आवेशमां आवी जई पोताना पूर्वसाहित्यनो सर्वथा त्याग सुधां करी नांख्यो हतो एम मानवुं युक्तिसंगत जणातुं नथी. आ उपरांत नवासिद्धांतनो जे समय आपणे उपर निर्णीत कर्यो छे, ते समय पछी पण लांबा वखत सुधी पूर्वो विद्यमान हतां एम मानवामां आवे छे. परंतु आखरे ज्यारे पूर्वोना प्रवादमय साहित्य करतां नवा सिद्धान्तद्वारा जैनतत्त्वो वधारे स्पष्टरीते प्रकाशित थता देखावा लाग्यां अने वधारे व्यवस्थासर लोको समक्ष मूकावा लाग्यां त्यारे पूर्वो स्वाभाविक रीतेज, नहीं के तेमनी बुद्धिपूर्वक कराएली उपेक्षाने लीधे अदृष्ट थयां हतां.

आपणी प्रस्तुत चर्चा जे आ स्थले समाप्त थाय छे ते उपरथी हुं धारुं छुं के आटली बाबतो प्रकट रीते सिद्ध थएली छे— जैनधर्मनी उत्क्रांति (प्रगति कोई पण समये कोई पण) अत्यंत असाधारण एवा बनावोथी जबरदस्त अटकाव पामेली नथी. बीजुं ए के आपणे आ उत्क्रांतिनी शरुआतनी अवस्था उपरांत तेनी सघळी विविध अवस्थाओनो पत्तो मेळवी शकीए छीए, अने त्रीजु ए के जैनधर्म ए निर्विवादरीते स्वतंत्र मनाता एवा कोई पण धर्मनी माफक स्वतंत्ररीते उत्पन्न थएलो छे—परन्तु कोई अन्यधर्म अने खास करीने बौद्धधर्मनी शाखारूपे बिलकुल प्रवर्त्तेलो नथी. आ विषयनी विशेष विगतोना संशोधननुं कार्य भावि शोधखोळ उपर निर्भर छे तेम छतां मने आशा छे, के हुं जैनधर्मनी स्वतंत्रताना संबंधमां तथा तेना पवित्रग्रन्थो (आगमो) नें, ते धर्मना प्राचीन इतिहासने प्रकट करवामां केटलाक लेखी साधनोरूपे स्वीकारवाना विषयमां, अत्यार सुधी जे केटलाक विद्वानोना मनमां अमुक संदेहो स्थान पामी रह्या छे, तेने दूर करवा सफल थयो छुं.



(द्वितीय भाग.)

जैनसूत्रोना मारा भाषांतरना प्रथम भागने प्रकट थए दश वर्ष थयां. ते दरम्यान केटलाक उत्तमविद्वानोद्वारा जैनधर्म अने तेना इतिहास विषयक आपणा ज्ञानमां घणो अने महत्वनो वधारो थयो छे. हिंदुस्थानना विद्वानोए संस्कृत अने गुजरातीमां लखेली सारी टीकाओ साथे सूत्रग्रन्थोनी साधारण आवृतिओ बहार पाडी छे. प्रो. ल्यूमने[1] अने प्रो. होर्नले[2] आ सूत्रग्रंथोमांना बे सूत्रोनी गुण–दोषना विवेचनवाली आवृत्तिओ पण प्रकट करी छे; अने तेमांए प्रो. होर्नले तो पोतानी आवृत्ति साथे मूळनुं काळजीपूर्वक करेलुं भाषांतर अने पुरतां उदाहरणो पण आप्यां छे. प्रो. वेबरे पोते तैयार करेला बर्लिनना हस्तलेखोना विस्तृत

---

१ दस्, औपपातिक सूत्र,–Abhandlungen fur die kunde des Morgenlondes नामनी ग्रन्थमाला, पुस्तक ८; दशवैकालिक सूत्र अने निर्युक्ति, जर्नल आफ धी ओरिएन्टल सोसायटी, पृ. ४५.

२ उवासगदसाओ (बिब्लिओथिका इन्डिका) भाग १ मूळ अने टीका, कलकत्ता १८९०, भाग २, इंग्रेजी भाषान्तर, १८८८.

सूचिपत्रमां संपूर्ण जैनसाहित्यनुं साधारण अवलोकन कर्युं छे. तेमज तेमणे जैनसूत्रो उपर एक अतिविद्वत्तापूर्ण मोटो निबंध पण प्रकट कर्यो छे[४]. प्रो. ल्युमने वळी जैनवाङ्मय अने शास्त्रना विकाशनुं सारु अध्ययन कर्युं छे, तथा केटलीक जैनकथाओ अने तेना ब्राह्मण अने बौद्धकथाओ साथेना संबन्धनी तपासणी पण करी छे[५]. श्वेताम्बरसंप्रदायना जुना इतिहासनी माहिती आपनारो एक महत्वनो ग्रन्थ में पण संपादित कर्यो छे[६], तथा तेमना केटलाक गच्छोनो इतिहास होर्नल अने क्लाटद्वारा जाहिरमां आव्यो छे. आमांनो छेल्लो विद्वान् (क्लाट) जे अत्यारे आपणी वच्चे मोजुद नथी, तेणे सघळा जैनलेखको अने ऐतिहासिक

३ बर्लिन १८८८ अने १८९२.

४ Indische Studien पु. १६, पृ. २११ आदि. इ. ए. मां अनुवाद तथा जुदा पुस्तकरूपे, मुबई १८९३.

५ Actes du VI Congres International des Orientalistes, section Arienne पृ. ४५९ तथा Wiener-zeitschrift fur die Kunde des Morgenlandes पु. ५ अने ६, वळी जर्नल आफ धी जर्मन ओरिएन्टल सोसायटी पु. ४८.

६ हेमचन्द्राचार्यरचित परिशिष्टपर्व, कलकत्ता.

पुरुषोनो एक जीवनचरित्रात्मक महान् नामकोष (Onomosticon) तैयार कर्यो छे अने जेना केटलाक नमुना प्रकट पण थया छे. होफ्रेट बुल्हरे सर्वविद्याविशारद एवा प्रसिद्ध विद्वान् हेमचंद्रनुं विस्तृत जीवनचरित्र लख्युं छे[७]. वळी तेमणे घणाक जुना शिलालेखोना अर्थो पण प्रसिद्ध कर्या छे. डॉ. फुहररे मथुरामांथी खोदी काढेला कोतरकामोनुं विवेचन कर्युं छे[८]. अने मि. लेवीस राइसे श्रवण वेल्गोलमांना घणाक महत्वना शिलालेखो बहार पाड्या छे.[९] एम्. ए. बार्थे जैनधर्मविषयक आपणा ज्ञाननी समालोचना करी छे.[१०] बुल्हरे पण एक नानो निबन्ध लखी तेवी

---

७ Denkschriften der philos-histor. Classe der Kaiserl. Akademie der Weissens Chaften, Vol. XXXVII, p. 171 ff.

८ Wiener Zeitschrift fur die Kunde des Morgenlandes, Vols. II. and III. Epigraphia Indica, Vols. I and II.

९ बेंगलोर १८८९.

१० The Religions of India. Bulletin des Riligions de l'Iande, 1889-94.

आलोचना प्रकट करी छे.[११] अने छेवटे भांडारकरे संपूर्ण जैनधर्मनी एक महत्वनी अने घणी उपयोगी रूपरेखा आलेखी प्रसिद्धिमां मुकी छे.[१२] आ रीते, आपणा जैनधर्मविषयक ज्ञानमां थएला वधाराओए (जेमांना मात्र खास नोंधवा लायक ग्रन्थोनो ज में अहीं उल्लेख कर्यो छे) आ आखा विषय उपर एटलुं बधुं अजवाळुं पाड्युं छे के जेथी हवे मात्र कल्पनाने आ विषयमां बगोज थोडो अवकाश रहेशे. अने ऐतिहासिक तेमज भाषाविज्ञानात्मक साची पद्धति, ते साहित्यना सघळा भागोने लागु पाडी शकाशे, तेम छतां हजी केटलाक मुख्य प्रश्नोना खुलासा करवा बाकी रह्या छे, तथा जे निराकरणो आ अगाउ थई गयां छे ते हजी बधा विद्वानोने मान्य थयां नथी, तेथी आ सुअवसरनो लाभ लई आनंदपूर्वक हुं अहीं केटलाक विवादग्रस्त मुद्दाओनुं स्पष्टीकरण करवा इच्छुं छुं. आ मुद्दाओना खुलाशाओ माटे आज पुस्तकमां भाषांतरित थएला सूत्रोमांथी घणी किंमती सहायता मळी शके तेम छे.

---

११ Uber die Indische Secte der Jaina, Wien 1881.

१२ रीपोर्ट सन १८८३–८४.

ए बाबत तो हवे सर्वसम्मत थई चुकी छे के नातपुत्त (ज्ञातपुत्र) जे साधारण रीते महावीर अथवा वर्द्धमानना नामे ओळखाय छे ते बुद्धना समकालीन हता. निगंठो (निग्रंथो)[१३] जे हाल्मां जैन अथवा आर्हतना नामथी वधारे प्रसिद्ध छे, तेओ ज्यारे बौद्ध धर्म स्थपाई रह्यो हतो त्यारे एक महत्त्वशाली संप्रदायतरीके क्यारनाए प्रसिद्ध थई चूक्या हता. परंतु हजी ए प्रश्नतुं निराकरण थवुं बाकी रह्युं छे के— ए प्राचीननिग्रंथोनो धर्म, ते खास करीने वर्त्तमान जैनोना आगमो अने बीजा ग्रन्थोमां जे वर्णवेलो छे तेज हतो, के सिद्धांतो पुस्तकारूढ थया त्यां सुधीना समयमां घणो रूपांतरित थई गयो हतो !

आ प्रश्नतुं निराकरण करवा माटे, अत्यार सुधीमां प्रकट थएला बधा बौद्ध ग्रन्थोमां, जेमने आपणे सौथी जुना समजीए छीए तेमांथी जैन निग्गन्ठो, तेमना सिद्धान्तो अने तेमना धार्मिक

१३ निगंठ ए स्पष्टरूपे मूळरूपज होय एम जणाय छे. कारण के अशोकना शिलालेखोमां, पालीमां अने केटलीक वखते जैनग्रंथोमां पण एज रूपे मळी आवे छे, पण आ त्रणे बोलीओना स्वरशास्त्रना नियमो प्रमाणे तो तेनुं वधारे वास्तविकरूप ' निग्गन्थ ' एवुं थवुं जोईए अने आवुं रूप जैनग्रन्थोमां स्वीकारेलुं पण मळी आवे छे.

आचारोना विषयमां जेटलां प्रमाणो जडी आवे ते वधांनो उहापोह करवो जोईए.

अंगुत्तरनिकाय ३,७४ मां वैशालीना लिच्छविओमांनो अभय[१४] नामे विद्वान् राजकुमार निगन्ठोना केटलाक सिद्धांतोनुं नीचे प्रमाणे वर्णन करे छे:—" भदन्त ! निगन्ठ नातपुत्त जे सर्वज्ञ अने सर्वदर्शी छे, जे संपूर्ण ज्ञान अने दर्शनथी संपन्न होवानो (आ आगळ जणावेला शब्दोमां) दावो करे छे के " चालतां, उठतां, ऊंघतां अने जागतां हुं सर्वज्ञ अने सर्वदर्शी छुं. " ते जुना कर्मोनो तपस्यावडे नाश थवानुं प्ररूपे छे अने संवरद्वारा नवां कर्मोने रोकवानो उपदेश आपे छे. ज्यारे कर्मनो क्षय थाय

---

१४ आ नामना, स्पष्टरीते बे पुरुषो मळी आवे छे. बीजो अभय श्रेणिकनो पुत्र हतो अने जैनोनो सहायक हतो. तेनो जैनोना सूत्रो तेमज कथाओमां उल्लेख थएलो छे. मज्झिमनिकायना ५ मा (अभयकुमार) सुत्तमां एवुं वर्णन छे के निगण्ठ नातपुत्ते तेने बुद्धनी साथे वाद करवा मोकल्यो हतो. प्रश्न एवो चालाकी भरेलो तैयार करवामां आव्यो हतो के बुद्ध तेनो गमे तेवा हकार अगर नकारमां जवाब आपे पण ते स्याद्वरोध-वाळा न्यायशास्त्रप्रसिद्ध दोषमां सपडाया विना रहेज नहीं. परंतु आ युक्ति सफळ थई नहीं अने परिणाम तेथी उलटुं ए आव्युं के अभय बुद्धानुयायी थई गयो. आ वर्णनमां नातपुत्तना सिद्धांत उपर प्रकाश पाडे एवुं कांई तत्त्व नथी.

छे त्यारे दुःखनो क्षय थाय छे. ज्यारे दुःखनो क्षय थाय छे त्यारे वेदनानो अंत आवे छे. ज्यारे वेदना मटशे त्यारे सर्व दुःखनो क्षय थशे. आ रीते ज्यारे पापनो पूरो ध्वंस थशे त्यारे मनुष्य वास्तविक मुक्ति मेळवशे. "

आ विचारोनुं जैनप्रतिबिम्ब उत्तराध्ययननां २९ मा अध्ययनमां मळी शके छे:—" तपथी मनुष्य कर्मने छेदी शके छे २७. ' योगना त्यागथी अयोगपणुं प्राप्त थाय छे; कर्म रोकवाथी ते नवीन कर्मने ग्रहण करी शकतो नथी अने पूर्वे ग्रहण करेलां कर्मोनो क्षय करे छे. ३७. "

आ प्रकारनी प्रवृत्तिनी बे अन्तिम दशाओ (सूत्र ७१ अने ७२ मां) वर्णवामां आवेली छे. अने वळी अध्ययन ३२, गाथा ६, ७ मां आवती नीचेनी हकीकत वांचीए छीए:— ' जन्म अने मरणनुं कारण कर्म छे अने जन्म अने मरण एज दुःख कहेवाय छे. ' आ उपरांत बीजी पण उपरना अर्थने मळती ३४, ४७, ६०, ७३, ८६, अने ९९ मी गाथाओनो संक्षिप्त अर्थ नीचे प्रमाणे छे—' परन्तु जे मनुष्य, इंद्रियोना विषयोथी अने मानसिक लागणीओथी [आनो अर्थ बौद्धतत्वज्ञानमां वेदनाना अर्थ साथे बरोबर मळतो आवे छे] उदासीन रहे छे

तेने शोक स्पर्श करी शकतो नथी. जो के ते संसारमां मौजुद छे तोपण ते दुःखपरंपराथी, जेम कमळनुं पान पाणीथी अलिप्त रहे छे, तेम ते मनुष्य पण अलिप्त रहे छे.'

आ सिवाय बौद्धग्रन्थमां, नातपुत्त सर्वज्ञान अने सर्वदर्शन प्राप्त करवानो दावो करे छे, ए प्रकारनुं जे कथन छे तेने स्पष्ट करवा माटे प्रमाण आपवानी जरूर नथी: कारण के आ तो जैन-धर्मनुं खास एक मौलिक मन्तव्यज छे.

निगन्ठोना सिद्धांतविषयक बीजी वधारे माहिती महावग्ग ६, ३१, (S. B. E. पु. १७, पृ. १०८) आदिमांथी मळी आवे छे. ए स्थळे सीहनुं[१५] एक वृत्तान्त आपेलुं छे. ते सीह लिच्छविओनो सेनापति हतो अने नातपुत्तनो उपासक हतो. ते बुद्धने मळवा इच्छतो हतो परन्तु नातपुत्त क्रियावादी होई बुद्ध अक्रियावादी हतो तेथी तेनी पासे जवानी तेने ना कहेवामां आवती हती. परन्तु ते तेनी आज्ञाने उल्लंघी पोतानी मेळे बुद्ध

१५ 'सीह' नुं नाम भगवती [कलकत्ता आवृत्ति, पृ. १२६७ जुओ होर्नेल्नी उवासगदसाओ, परिशिष्ट पृ. १०] मां महावीरना एक शिष्य तरीके पण आवेलुं छे, परन्तु ते साधु होवाथी महावग्गमां आवता आ नाम साथे तेनी एकता बतावी शकाय तेम नथी.

पासे गयो अने बुद्धनी मुलाखातना परिणामे ते तेनो अनुयायी बन्यो.

आ वृत्तांतमां निगंठोने जे क्रियावादी जणाववामां आव्या छे, ते बाबत आ पुस्तकमां अनुवादित सूत्रोना उल्लेखथी सुसिद्ध थाय छेः—सूत्रकृतांग १,१२,२१, (पृ. ३१९) मां जणावे छे के 'तीर्थंकर–अर्हन्ने क्रियावाद प्ररूपवानो–उपदेशवानो अधिकार छे' आचारांगसूत्र १,१,१,४ (भाग १, पृ. २) मां पण आ विचार, आ प्रमाणे दर्शाववामां आव्यो छेः—'ते आत्माने माने छे, जगत्ने माने छे, फळने माने छे, कर्मने माने छे, (*एटले के– ते आपणांज करेलां छे अने जे आ प्रमाणेना* विचारोथी स्पष्ट जणाय छे.) ते कर्म में कर्युं छे; ते बीजा पासे करावीश; ते हुं बीजाने करवा दईश.' इत्यादि.

महावीरना जे बीजा शिष्यने बुद्धे पोतानो अनुयायी बनावी लीधो हतो तेनुं नाम उपाली हतुं, मज्झिमनिकायना ५६ मा प्रकरणमां जणाव्या प्रमाणे तेणे बुद्धनी साथे, ए बाबतनो वाद कर्यो हतो के– 'निगंठ नातपुत्त कहे छे तेम कायिक पाप मोटुं छे, के बुद्ध माने छे तेम मानसिक पाप मोटुं छे ? ए संवादना प्रारंभमां उपालि कहे छे के मारा गुरु साधारणरीते कर्म अथवा कृत्य

माटे दण्ड (शिक्षा) शब्दनो उपयोग करे छे. ' जो के आ उल्लेख साचो छे परन्तु संपूर्णरूपे नहीं. कारण के जैनसूत्रोमां कर्म अर्थमां पण ' कर्म ' शब्दनो तेटलोज उपयोग थएलो छे. अने दण्ड शब्दनो पण तेटलोज थएलो छे सूत्रकृतांग २,२ (पृ.३९७) मां १३प्रकारना पाप कर्मनुं वर्णन करेलुं छे जेमां पांच स्थलमां 'दण्डसमादान' शब्द आवेलो छे अने बाकीनां स्थलमां 'किरिया-थान' शब्द आवेलो छे.

निगंठ उपाली विशेषमां जणावे छे के कायिक, वाचिक अने मानसिक एम त्रण प्रकारनो दंड छे. उपालीनुं आ कथन, स्थानांगसूत्रना त्रीजा प्रकरणमां (जुओ इन्डि. एन्टि. पु. ९, पृ० १५९) जणावेला जैनसिद्धांतनी साथे पूर्ण मळतुं आवे छे.

उपालीनुं बीजुं कथन के, जेमां ते निगंठोने मानसिक पापो करतां कायिक पापोने वधारे महत्त्व आपनारा जणावे छे, ते कथन जैनसिद्धांत साथे बराबर मळतुं आवे छे. सूत्रकृतांग २,४ (पृ० ३९८) मां एवा एक प्रश्ननी चर्चा करवामां आवी छे के अणजाणपणे कराएला कृत्यनुं पाप लागे छे के नहीं, त्यां आगळ स्पष्टरीते जणावेलुं छे के निश्चितरीते तेवुं पाप लागे छे. (सरखावो पृ. ३९९ टिप्पण ६) वळी तेज सूत्रना ६ ठा

अध्ययनमां (पृ० २१४) बौद्धोना ए मन्तव्यनुं के 'अमुक कर्म पापयुक्त छे के पापरहित छे तेनो निर्णय ते कर्म आचरनार मनुष्यना आशय उपर आधार राखे छे, खूब खंडन अने उपहास करवामां आव्यो छे.

अंगुत्तरनिकाय ३,७०,३ मां निगंठ श्रावकोना आचारोनुं वर्णन आपेलुं छे. ते भागनुं नीचे प्रमाणे भाषान्तर आपुं छुं.

'हे विशाखा, निगन्ठ नामे ओळखातो श्रमणोनो एक संप्रदाय छे. तेओ श्रावकोने आ प्रमाणे उपदेश आपे छे. " हे भद्र! अहिंयी पूर्वदिशा तरफ एक योजनप्रमाणभूमियी बहार रहेता जीवतां प्राणिओनी हिंसाथी तमारे विरमवुं, तेवीज रीते दक्षिण, पश्चिम अने उत्तरदिशा तरफनी योजनप्रमाणभूमीथी बहार रहेता प्राणिओनी हिंसाथी विरमवुं" आ रीते तेओ केटलांक जीवतां प्राणिओने बचाववानो उपदेश आपी दयानो उपदेश करे छे; अने एज रीते वळी तेओ केटलांक जीवतां प्राणिओने न बचाववानो बोध करी क्रूरता शिखवाडे छे.' ए समजाववुं कठिन नथी, के आ शब्दो जैनोना दिग्विरतिव्रतने उद्देशीने कहेला छे के, जे व्रतमां श्रावकने अमुक हद बहार मुसाफरी के व्यापार विगेरे नहि करवा संबंधिनो नियम उपदेशवामां आव्यो छे. आ

व्रतनुं पालन करनार मनुष्य, अलबत, पोते छूटी राखेली भूमी वहारना प्राणिनी हिंसा तो नज करी शके एतो स्पष्टज छे. परन्तु आवा एक निर्दोष नियमने विरोधीसंप्रदाये केवा विकृतरूपमां आलेख्युं छे ? पण एमां ए आश्चर्य जेवुं कशुं नथी. कारण के कोई पण धार्मिक संप्रदाय पासेथी, तेना विरोधीमतना सिद्धांतोनुं यथार्थ अने प्रमाणिक आलेखन मेळववानी आपणे आशा नज राखवी जोईए. तेओ स्वाभाविक रीते, ते सिद्धांतोनुं आलेखन एवाज रूपमां करशे के जेथी तेमां देखाई आवता दोषो वधारे मोटा प्रमाणमां बतावी शकाय. जैनो पण आ बाबतमां बौद्धो करतां लेशमात्र उतरे तेम नथी. तेमणे पण बौद्धोना सिद्धांतोने आजप्रमाणे विकृतरूपमां आलेख्या छे. बौद्धोना ए मन्तव्यनुं के– पाप ए तेना आचरनारने आशय उपर आधार राखे छे, तेनुं जैनोए, आ पुस्तकना पृ० ४१४ उपर, केवुं असत्य निरूपण कर्युं छे ते जोवा जेवुं छे. ए ठेकाणे जैनोए बौद्धोना एक

१ पाप ए आशय उपर आधार राखे छे, ते मात्र मनवाळा पंचेन्द्रियजीवोने आश्रित कही शकाय पण निगोदादिकथी लईने असंज्ञिपंचेन्द्रिय सुधीना जीवोने मन होतुं नथी अने ते कायिक पापथीज उंचा आवी शकता नथी, तेथी कायिकपापनो पण दरजो ओछो न गणी शकाय माटे जैनोनुं करेलुं ते एकांतपक्षनुं खंडन अयुक्त नथी. संग्राहक–

महान् सिद्धांतने मिथ्याकल्पित अने मूर्खतापूर्ण उदाहरण साथे मेळवी उपहासपात्र बनावी दीधो छे.

अंगुत्तरनिकायनो एक उल्लेख जेनी थोडीक चर्चा आ उपर करवामां आवी छे तेमां वळी आगळ चलावतां जणाववामां आव्युं छे के–' उपोसथना दिवसोमां तेओ (निगंठो) श्रावकोने आ प्रमाणे उपदेश आपे छे के–"भद्र, तमारे सघळां वस्त्रो काढी नांखवां जोईए अने कहेवुं जोईए के–हुं कोईनो नथी अने मारुं कोई नथी." अहिं विचारवानुं छे के–तेना माता पिता तेने पोतानो पुत्र तरीके माने छे अने ते पण तेमने पोताना माता पिता माने छे. तेनो पुत्र अगर तेनी पत्नी, तेने पिता अगर पतिरूपे माने छे. अने ते पण तेमने पोताना पुत्र अगर पत्नी तरीके माने छे. तेना गुलामो अने नोकरो तेने पोतानो मालिक या शेठ माने छे अने ते पण तेमने तेओ पोताना गुलामो अगर नोकरो छे, तेम माने छे. आ कारणथी (निगन्ठो) तेमने (श्रावकोने) उक्त रीते बोलवानुं कही तेमनी पासेथी असत्य भाषण करावे छे. वळी ए रात्री व्यतीत थया बाद तेओ ते ते वस्तुओनो उपभोग करे छे जे सर्व (तेमना माटे) अदत्तादान रूप छे आथी हुं तेमने अदत्तादान लेवाना पण दोषी तरीके मानुं छुं.'

आ वर्णन उपरथी समजाय छे के निर्ग्रंथ--उपासकना उपो-सयना दिवसोवाळा नियमो साधुजीवनना नियमो जेवाज होवा जोईए.

गृहस्थ अने साधुजीवनना नियमोनुं भिन्नत्व बीजा दिवसोमां रहेतुं हतुं. परन्तु आ वर्णन जैनोना पोसहव्रतना नियमो साथे पूरेपूरुं मळतुं आवतुं नथी. प्रो. भांडारकर, तत्वार्थसारदीपिकाना आधारे पोसहव्रतनुं स्वरूप नीचे प्रमाणे आपे छे; अने आ वर्णन बीजा तेवा वर्णनो साथे बराबर संगत थाय छे. भांडारकर लखे छे के— ' पोसह एटले दरेक पक्षनी अष्टमी अने चतुर्दशीना पवित्र दिवसे उपवास करवो अथवा एकाशन करवुं, अथवा एकज ग्रास खावो. ते दिवसोमां यतिनी माफक वैराग्य धारण करी स्नान, लेपन, आभरण, स्त्रीसंगमन, सुंगधी धूप–दीप इत्यादिनो त्याग करवो '. जो के वर्त्तमानजैनोनुं ए पोसहव्रत–पालन बौद्धो करतां घणुं सखत छे, ए वात खरी छे; तो पण ते निगन्ठ–नियमो के जेमनुं वर्णन उपर आपवामां आव्युं छे, तेना करतां घणुं शिथिल होय तेम जणाय छे. मारा जाणवा प्रमाणे जैनगृहस्थ, पोसहमां कपडानो त्याग करतो नथी, पण बाकीना आभूषणो अने बीजा विलासोनो त्याग करे छे. तेमज दीक्षा ग्रहण करती वखते जेम

साधुने त्यागना सूत्रो बोलवां पडे छे तेम तेने बोलवां पडतां नथी. आ उपरथी एम जणाय छे के कां तो बौद्धोनुं आ वर्णन भूलभरेलुं अगर असत्यमूलक होय अने कां तो जैनोए पोताना नियमोमां कांइक शिथिलता दाखल करी होय.

दीघनिकाय १, २, ३८ (ब्रह्मजालसूत्र) मां आवता निगण्ठविषयक उल्लेख उपरनी पोतानी टीकामां एक ठेकाणे बुद्धघोष लखे छे के–' निगण्ठो आत्मा वर्णरहित छे एम माने छे; अने आजीविको आत्माना वर्णनी अनुसार समस्त मानवजातिना ६ विभागो पाडे छे. परन्तु मृत्यु पछी पण आत्मानुं अस्तित्व धरावे छे अने ते बधा रोगोथी मुक्त (अरोगो) होय छे, ए बाबतमां निगण्ठो अने आजीविको बन्ने समानमतवाळा छे. ' छेवटना शब्दोनो अर्थ गमे तेम हो, परन्तु तेनी उपरनुं वर्णन तो आ पुस्तकना पृ. १७२ उपर आपेला जैनोना आत्मस्वरूपना वर्णन साथे बराबर मळतुं आवे छे. एक बीजा फकरामां (I. C. P. 168) बुद्धघोष जणावे छे के–निगंठ नातपुत्त ठंडा पाणीने सचेतन माने छे (सो किर सीतोदके सत्त सञ्ञी होति) अने तेथी ते तेनो उपयोग करता नथी. जैनोनुं आ मंतव्य अत्यंत प्रसिद्ध होवाथी तेनी साबिति आपवा माटे सूत्रो-

मांथी अवतरणो आपवानी आवश्यकताने हुं निरर्थक मानुं छुं. पालीग्रन्थोमांथी प्राचीननिगंठोना मंतव्यो संबंधी जे कांई माहिती हुं एकत्र करी शक्यो छुं, लगभग ते बधी उपर आपी दीधी छे. जो के आपणे इच्छिए तेना करतां ते घणी अल्पप्रमाणमां छे, तो पण तेथी तेनी किंमत बिलकुल ओछी गणाय तेम नथी. प्राचीननिगन्टोना मंतव्यो अने आचारोना संबंधमां जे उल्लेखो आपणे एकत्र कर्यां छे ते सघळां एक अपवादने बाद करतां वर्त्तमान जैनमंतव्यो अने आचारो साथे मळतां आवे छे. अने तेमांना केटलाक तो जैनोना खास मौलिक विचारो छे. आ उपरथी आपणने एम संदेह करवानुं जराए कारण नथी जडतु के, आ बौद्धग्रन्थोमांनी नोंधो अने जैनसिद्धांतोनी रचना वच्चेना अंतर्वर्ती काळमां जैनसिद्धांतोमां झाझो फेरफार थयो होय.

में जाणी जोईनेज निगण्ठ नातपुत्तना मतविषयक एक प्रधान प्रकारनुं विवेचन[1] करवुं आ स्थळे मुलतवी राख्युं छे. कारण के ए फकरामां आपेली बाबत उपरथी आपणने एक नवीज पद्धतिए तपास करवानी जरूरत रहे छे. आ फकरो दीघनिकायनां सामञ्ञफलसुत्तमां आपेलो छे.

---

१ सुमङ्गलविलासिनी [पालीटेक्स्ट सोसायटी] पृ. ११९.

हुं तेनुं अहीं सुमंगलविलासिनीनामे बुद्धघोषवाळी टीकाना अनुसारे भाषांतर आपुं छुं–' महाराज ! अहियां एक निगन्ठ चारे दिशाना नियमनथी सुरक्षितछे. (चातुयामसंवरसंवुतो) हे महाराज केवी रीते निगन्ठ चारे दिशाना संवरथी रक्षित छे ? महाराज आ निगन्ठ सघळुं (थंडु) पाणी वापरता नथी. सर्व दुष्ट कर्म करता नथी. अने सघळा दुष्कर्मोना विरमनवडे ते सर्व-पापोथी मुक्त छे. अने सर्वप्रकारना दुष्कर्मोथी, सघळां पाप-कर्मोथी निवृत्ति अनुभवे छे. आ प्रमाणे हे महाराज निगंठ चारे दिशाना संवरथी संवृत छे, अने महाराज ! आ प्रमाणे संवृत होवाथी ते निगन्ठ नातपुत्तनो आत्मा मोटी योग्यतावाळो, संयत अने सुस्थित छे.' अलबत, आ जैनधर्मनुं यथार्थ तेमज संपूर्ण वर्णन नथी. परन्तु तेमां जैनधर्मनुं विरोधी तत्त्व पण नथी. आना शब्दो जैनसूत्रोना शब्दो जेवाज छे. में बीजे स्थले जणाव्युं छे

१ ग्रीमबोल्टे Pali sept suttasmां, गोगर्ली (Gogerly) अने बर्नफ (Burnouf)नां जे भाषांतरो आपेलां छे ते तेमणे टीकानी सहायता लीधा विना करेलां होवाथी दुर्लक्ष्य करवा जेवां छे. बुद्धघोषनुं वर्णन परंपरागत हतुं के कल्पित हतुं ते सन्दिग्ध छे.

२ जुओ इन्डि एन्टि भा. ९ पृ. १५८ मां प्रकट थएलो मारो Mahavir and his Predecessors नामनो निबंध।

तेम ' चातुयामसंवरसंवुतो ' ए वाक्य मात्र टीकाकारेज नहीं परन्तु मूळ ग्रन्थकारे पण खोटी रीते समजेलुं छे. कारणके—पाली— शब्द ' चातुयाम ' ते प्राकृतशब्द ' चातुग्गाम ' नी बराबर थाय छे. अने आ प्राकृतशब्दनो एक प्रसिद्ध जैनपारिभाषिक शब्द छे जे महावीरना (पंचमहव्वय) पांच महाव्रतोथी भिन्न एवा पार्श्वनाथना चार व्रतोनो वाचक छे. आथी आ स्थले बौद्धोए जे सिद्धांत वास्तविकमां महावीरना पुरोगामी पार्श्वनाथने लागु पडे छे तेने, महावीर उपर आरोपित करवामां भूल करेली छे, एम हुं धारुं छुं. आ उपरथी एम सूचित थाय छे के बौद्धोए आ शब्दने निगन्ठोना धर्मवर्णनमां लीधेलो होवाथी तेमणे ते पार्श्वनाथना अनुयायिओना मुखेथी सांभल्यो हशे. अने बीजी ए पण कल्पना थई शके के महावीरना संशोधितमतो जो बुद्धना समयमां सर्वसामान्यरीते स्वीकाराया होत तो पार्श्वनाथना अनुयायिओ पण ते वखते ते शब्दनो उपयोग नहीं करता होत. बौद्धोनी आ मूळद्वारा हुं जैनोनी ए परंपराने सत्य स्थापित करी शकुं छुं के महावीरना समयमां पण पार्श्वनाथना शिष्यो विद्यमान हता.

आ पद्धतिए तपास करवानी शरुआत करतां पहेलां हुं

बौद्धोनी एक बीजी पण अर्थपूर्ण भूल तरफ वाचकनुं ध्यान खेंचवा मांगुं छुं. बौद्धो नातपुत्तने अग्गिवेस्सन अर्थात् अग्निवैश्यायन कहे छे परन्तु जैनोना मतानुसार ते काश्यप हता; अने पोताना तीर्थंकरो संबंधि आवी बाबतोमां जैनोनुंज कहेवुं विश्वासपात्र मानवुं जोईए. वळी महावीरनो एक मुख्यशिष्य जे सुधर्मा नामे हतो अने जेने सूत्रोमां महावीरना धर्मना मुख्य उपदेशक तरीके बता-वेलो छे ते पोते अग्निवैश्यायन हतो; अने तेणे जैनधर्मनो प्रसार करवामां मुख्य भाग भजवेलो होवाथी बहारना बीजा माणसो शिष्यने गुरु समजी लेवानी भूल करी होय अने तेथी करीने शिष्यनुं गोत्र गुरुने लगाडी देवामां आव्युं होय ते घणुं संभवित छे. आ रीतनी बौद्धोए करेली बेवडी भूल महावीरनी पूर्वे पार्श्व-नामना तीर्थंकरनी तथा महावीरना मुख्य शिष्य सुधर्मानी हया-तीनी साक्षी आपे छे.

पार्श्व ए ऐतिहासिक पुरुष हता ते वात तो बधी रीते संभावित लागे छे. केशी[1] के जे महावीरना समयमां पार्श्वना संप्रदायनो एक नेता होय तेम देखाय छे, तेनो तथा अन्य पण तेवा अनुया-

---

१ राजप्रश्नीमां केशीगणधरने राजा पएसी साथे संवाद थयो हतो अने त्यार बाद राजाने तेणे पोतानो धर्मानुयायी बनाव्यो हतो.

यिओना जैनसूत्रोमां घणे ठेकाणे उल्लेखो थएला छे अने ते उल्लेखो एवी सरळ रीते थएला छे के जेथी करीने तेनी सत्यासत्यताना संबंधमां शंका उठाववाने कारण मळतुं नथी. उत्तराध्ययनना २३ मा अध्ययनमां जुना अने नवा संप्रदायनो परस्पर मेळ केवी रीते थई गयो हतो ते बतावनारी एक कथा आ विषयमां घणीज अगत्यनी छे. केशी अने गौतम के जेओ बन्ने जैनधर्मना बे संप्रदायोना प्रतिनिधि तथा नेता हता, तेओ पोताना शिष्यपरिवार सहित एक वखते श्रावस्तिपासेना उद्यानमां भेगा मळे छे अने महाव्रतोनी संख्याविषयक तथा सचेलकाचेलक अवस्थाविषयक तेमना धार्मिकमतभेदो वधारे विवेचन कर्या शिवाय मात्र सहज समजावीने दूर करवामां आवे छे. अने त्वराथी मौलिक नीतिविषयकविचारोना संबंधमां प्रत्येक पक्ष दृष्टांतो द्वारा एक बीजाना विचारो समजी समजावी निःशंक बनी संपूर्ण एकमत थाय छे, बन्ने संप्रदायो वच्चे कांइक मतभेद जेवुं जोवामां आवे छे, परन्तु परस्पर द्वेष या वैर बिलकुल जोवातुं नथी. जो के प्राचीन संप्रदायना अनुयायिओने ' पंचमहाव्रत प्रतिपादनार ' महावीरना धर्मनो स्वीकार करवो पड्यो हतो, ए वात खरी छे; तोपण तेओ पोतानी केटलीक जुनी रूढिओने पण वळगी रह्या हता. खास करीने वस्त्र वापरवाना विषयमां के जे रूढिनो महावीरे त्याग

कर्यो हतो, तेम आपणे मानवुं जोईए. आ कल्पनानुसार आपणे श्वेताम्बर अने दिगंबर संप्रदायरूपी बे फिरकानी उत्पत्तिनुं मूळकारण पण बतावी शकीए छीए, के जेना संबंधमां श्वेताम्बर अने दिगम्बर बन्ने संप्रदायमां भिन्न भिन्न अने परस्परविरोधी दंतकथाओ प्रचलित छे.[1] आ भेद देखीती रीतेज कांइ आकस्मिक थयो नहतो; परन्तु असलनो एक मतभेद [उदाहरण तरीके जेवो के श्वेताम्बरमतना केटलाक गच्छोनी वच्चे अत्यारे ए हयाती धरावे छे.] काळे करीने विभागना रूपमां परिणत थयो अने आखरे तेणे एक महान् धर्मभेदनुं रूप लीधुं.

बौद्धग्रन्थोमां मळी आवता उल्लेखो, नातपुत्तनी पूर्वे पण निर्ग्रन्थोनी हयाती हती, ए प्रकारना आपणा विचारने दृढ करे छे. ज्यारे बौद्धधर्मनो प्रादुर्भाव थयो त्यारे निर्ग्रन्थोनो संप्रदाय एक मोटा संप्रदायरूपे गणातो होवो जोईए. ए निर्ग्रन्थोमांना केटलाकने बौद्धपिटकोमां, बुद्धना अने तेना शिष्योना विरोधी तरीके अने वळी केटलाकने तेना अनुयायी थएला तरीके वर्णवेला छे, के

१ श्वेताम्बर अने दिगम्बर संप्रदायोनी उत्पत्तिना संबंधमां जर्मन ओरिएन्टल सोसायटीना जर्नलना ३८ मा भागमां प्रकट थएलो मारो निबंध जूओ.

॥ प्रसंगने अनुसरी जैनधर्म विषये बे शब्दो ॥

लेखक—वासुदेव नरहर उपाध्ये.
वडोदरा मराठी शाला नं. १ ना हे. मा.



अत्यंत प्राचीनकाले आर्यलोकोमां जूदाजूदा वंशमां जूदाजूदा प्रसंगने अनुसरीनें जूदाजूदा पुरुषो स्तोत्रो गाता हता, प्रथमतः आ स्तोत्रो बोलनाराओनो जुदो वर्ग थयो नहोतो, पछी ते बधां स्तोत्रो एकठा करी तेओनी संहिताओ बनावेली, जुदाजुदा मंत्रो नष्ट न थाय ए हेतुथी तेओनो विनियोग करी कर्मकांड थयुं, जुदीजुदी अडचणोमां इष्टप्राप्ति गोराले हल्की प्रतिना गण्यासों योजेलां हतां ते ते कर्मोमां अने विधिओमां गण्या छे के जे यादत ...ओ विगेरे नांखवाथी आ कर्मकांड वधतुं स्पष्ट जणाय छे के आ मिश्र... ...ाओ थई, नें चारवेदनुं बिल- मानतो हतो.

जे उपरथी आपणे उपर प्रमाणे अनुमान करी शकीए छीए. एथी उलटुं ए ग्रन्थोमां कोई पण स्थले एवो उल्लेख के सूचन सरखुं पण थएलुं जोवामां नथी आवतुं के निर्ग्रन्थोनो संप्रदाय ए एक नवीन संप्रदाय छे. आ उपरथी आपणे अनुमान करी शकीए छीए के निर्ग्रन्थो बुद्धना जन्म पहेलां घणा लांबा काळथी अस्तित्व धरावता हशे. आ अनुमानने बीजी एक बाबतद्वारा पण टेको मळे छे. बुद्ध अने महावीरना समकालीन एवा मंखलि गोशाले मनुष्य जातिनी छ वर्गोमां वहेंचणी करी हती[1] बुद्धघोषना[2] कहेवा मुजब आ छ वर्गमांना त्रीजा वर्गमां निर्ग्रन्थोनो समावेश करवामां आव्यो हतो. हवे विचारीए के निर्ग्रन्थो जो तेज अरसामां हयातीमां आव्या होत तो तेमनी गणना एक खास एटले के मनुष्यजातिना एक स्वतंत्र--पेटाविभाग तरीके कदापि न करवामां आवी होत.

---

१ दीघनिकाय, सामञ्ञफलसुत्त २०.

२ सुमंगलविलासिनी पृ. १६२ मां बुद्धघोष स्पष्ट जणावे छे के गोशाले पोताना शिष्यो जे चतुर्थवर्गना हता तेना करतां निर्ग्रन्थोने हलकी प्रतिना गण्या छे. गोशाले तो भिक्षुओने तेथीए हलका प्रकारना गण्या छे के जे बाबत उपर बुद्धघोषे लक्ष्य आप्युं नथी. ते उपरथी स्पष्ट जणाय छे के आ भिक्षुओने बौद्धसाधुओ करतां ते भिन्न मानतो हतो.

जरूर तेणे निर्ग्रन्थोने एक महत्वना अने साथे, मारा मानवा प्रमाणे प्राचीन बौद्धो मानता हता तेम एक प्राचीन संप्रदायरूपे उल्या हशे. मारा उपरोक्त छेल्ला मतनी पुष्टिमां नीचे मुजबनी दलील पण छे. मज्झिमनिकाय, ३५ मां बुद्ध अने सच्चक नामना एक निर्ग्रन्थपुत्र वचे थएला वादनुं वर्णन आपेलुं छे. सच्चक वादमां नातपुत्तने हराव्यानी बडाई मारतो होवाथी ते निर्ग्रन्थ होय तेम लागतो नथी. अने बीजुं ए के जे सिद्धान्तोनुं ते समर्थन करवा मथे छे ते सिद्धान्तो जैनोना नथी. आ उपरथी ए विचारवा जेवुं छे के एक प्रसिद्धवादी के जेनो पिता निर्ग्रन्थ हतो अने जे पोते बुद्धनो समकालीन हतो, तेना पुरावा उपरथी निर्ग्रन्थोनो संप्रदाय बुद्धना समयमां स्थापित थयो हतो तेम माग्येज मानी शकाय.

हवे आपणे जे जे जैनेतर पाखंडी मतावलंबिओ सामे जैनोए पोतानो तात्त्विकविरोध बताव्यो छे, अने ते संबंधे जे उल्लेखो तेओए कर्या छे, ते तपासीए, अने तेनी साथे बौद्धोना उल्लेखो सरखावीए. सूत्रकृतांग २,१,९९ (पृ. ३८८) अने २१ (पृ. ३४३) मां घणे अंशे परस्पर मळता आवता एवा बे जडवादी सिद्धांतोनो उल्लेख छे. पहेला सूत्रमां जे लोको आत्माने एक अने अभिन्न माने छे तेमना एक अभिप्रायनुं वर्णन छे, अने

बीजासूत्रमां पंचभूतने नित्य अने बधुं तेनुंज बनेलुं छे तेम माननार एक सिद्धांतनुं वर्णन आपेलुं छे. बन्ने मतना अनुयायिओ जीवतां प्राणीनी हिंसा करवामां पाप मानता नथी. आवाज प्रकारनो मत सामञ्ञफलसुत्तमां पूरणकस्सप अने अजितकेशकंबलीनो होवानुं बताव्युं छे. पूरणकस्सप पुण्यअगर पाप जेवी कोई वस्तुने मानतो नथी, अने अजितकेसकंबलीनो एवो सिद्धान्त छे के अनुभवातीत मंतव्य के जे लोकोमां प्रचलित छे तेने मळतुं कोई तत्त्वज नथी. आ उपरान्त ते एम माने छे के 'माणस (पुरिसो) चार भूतोनो बनेलो छे; ज्यारे ते मरी जाय छे त्यारे पृथ्वी पृथ्वीमां, पाणी पाणीमां, अग्नि अग्निमां, वायु वायुमां अने ज्ञानेन्द्रियो हवामां[1] (अथवा आकाशमां) विलीन थई जाय छे. ठाठडीने उपाडनार, चार पुरुषो मुडदाने स्मशानभूमिमां लई जाय छे त्यारे कल्पांत करे छे; कपोतरंगनां हाडकां बाकी रहे छे अने बीजा सघळां (पदार्थो) बळीने भस्मीभूत थई जाय छे. आ छेल्लुं सूत्र थोडा फेरफार साथे सूत्रकृतांगना पृ० २४० उपर आवे छेः–' अन्यजनो मुडदाने बाळवा माटे लई जाय छे.

१ आकाशने बौद्धग्रंथोमां पांचमा तत्त्व तरीके मान्युं नथी, परन्तु जैनग्रंथोमां ते मान्युं छे. जुओ आगळ पृ० ३४३ अने पृ० ३३७ गाथा १५. आ मात्र एक शाब्दिकभेद छे नहीं के तात्त्विक.

ज्यारे अग्नि तेने बाळी नांखे छे त्यारे मात्र कपोतरंगनां हाडकां बाकी रहे छे अने चार उपाडनारा ठाठडीने लई गाम तरफ पाछा वळे छे.[1]

जडवादना बीजा सिद्धान्त (पृ० ३४३, २२, अने पृ० २३७) ना संबन्धमां एक बीजी शाखानो पण उल्लेख थएलो छे. ते मतमां पांच भूत उपरान्त छठुं तत्त्व नित्यात्मा मनाय छे. आ मत ते अत्यारे वैशेषिकनामना दर्शनथी जे प्रसिद्धिमां आवेलुं छे तेनुं प्राचीन अथवा लोकप्रसिद्ध रूप छे. बौद्धग्रंथमां आ दर्शनना संस्थापक तरीके पकुधकच्चायन निर्दिष्ट थएलो छे. तेनो मत एवो हतो के आखुं विश्व सात वस्तुनुं (पदार्थोनुं) बनेलुं छे. अने ते सर्वे पदार्थो नित्य निर्विकार अने परस्पर स्वतंत्र छे. ते पदार्थो चार भूत, सुख, दुःख अने आत्मा ए प्रमाणे छे. आ सर्वेनी एक बीजा उपर कांई असर थती नहीं

---

[1] हुं आ स्थले बन्ने मूळसूत्रोने साम सामे मुकुं छुं जेथी करीने तेमनी वच्चेनुं साम्य वधारे स्पष्ट रीते समजी शकाय:—

आसन्दि पञ्चमा पुरिसा मतमादाय	आदहणाए, परेहिं निज्जई;
गच्छन्ति याव आळाहना	अगणिज्झामित सरीरं कवोतवण्णाइं
पदानि पञ्ञापेन्ति, कापोतकानि	अट्ठीनि आसन्दि
अट्ठीनि भवन्ति भस्संन्ता हुतियो	पञ्चमा पुरिसा गामं पच्चा गच्छन्ति.

होवाथी कोई पण पदार्थनो वास्तविक नाश थतो नथी. मारे कहेवुं जोईए के सुख अने दुःखने नित्य मानवा छतां पण ते बन्नेनी आत्मा उपर कांई असर थती न मानवी ते मारा अभिप्राय प्रमाणे तो अज्ञानता भरेलुं छे. परन्तु बौद्धोए कदाच असल सिद्धांतोनुं असत्य आलेखन कर्युं होय तो ते पण संभवित छे. पकुधकच्चायनना विचारो अवश्य करीने अक्रियावादमां अंतर्गत थाय छे. अने आ बाबतमां ते वैशेपिकदर्शन के जे क्रियावादी छे तेनाथी भिन्न पडे छे. आ बन्ने वादो बौद्ध तेमज जैनसाहित्यमां आवता होवाथी तेमनी विशेष व्याख्या करवी अहीं अस्थाने नहीं गणाय. जे सिद्धांत आत्माने क्रियाशील अने क्रियालिप्त (क्रियाथी जेना उपर असर थाय तेवो) माने छे ते क्रियावादी कहेवाय छे. आ वर्गमां जैनधर्म, ब्राह्मणधर्मपैकी वैशेपिक अने न्यायदर्शनो (आ बे दर्शनोना स्पष्ट उल्लेखो बौद्ध अने जैनधर्मशास्त्रोमां थएला नथी.) तथा बीजां पण एवां केटलांक दर्शनो—के जेनां नाम अत्यारे उपलब्ध थई शकतां नथी परन्तु जेनी हयातीनी माहिती आपणे आपणा आ ग्रंथोमांथी मेळवी शकीए छीए, ते सर्वेनो—समावेश थाय छे. अक्रियावाद ते सिद्धान्त कहेवाय छे, जेमां आत्मानुं नास्तित्व अगर निष्क्रियत्व अथवा कर्मालिप्तत्व प्रतिपादन करवामां आवे छे. आ वर्गमां सघळा जडवादी मतो;

ब्राह्मणधर्मों पैकी वेदान्त, सांख्य अने योगदर्शनो, तथा बौद्धधर्मनो अंतर्भाव थाय छे. बौद्धधर्मना क्षणिकवाद तथा शून्यवादनो उल्लेख सूत्रकृतांग १,१४,४ थी अने ७ मी गाथामां थएलो छे. साथे ए पण जणाववुं जोईए के वेदान्तिओ अथवा तेमना मन्तव्योनो पण सिद्धांतोमां घणे स्थळे उल्लेख आवे छे. सूत्रकृतांगना बीजा पुस्तकना पहेला अध्ययनमां पृ. ३४४ उपर, बीजा पाखंड मत तरीके वेदान्तनुं वर्णन थएलुं छे. छट्ठा अध्ययनमां, पृ. ४१७ उपर, तेनुं फरीथी वर्णन आवेलुं छे. परन्तु बौद्धोए गणावेला छ तीर्थिकोमां आ मतनो कोई पण आचार्य नहीं होवाथी आपणे ते उपर आ स्थळे ध्यान देता नथी.'

सूत्रकृतांगना बीजा भागना प्रथम अध्ययनमां, चोथा पाखंड मत तरीके दैववाद (Fatalism) नुं वर्णन आवेलुं छे. सामञ्ञफलसुत्तमां आ मतनुं मक्खली गोसाल नीचे प्रमाणे प्रतिपादन करे छे—' महाराज ! जीवात्माओनी अपवित्रतामां कोई

१ एक वात याद राखवा जेवी छे के वेदान्तिओ पण बुद्धना प्रतिस्पर्द्धि तरीके काम बजावता अने तेओ वैदिकधर्मना तत्त्वज्ञोमां आगळ पडता होवाथी आपणे एम अनुमान करवुं जोईए के बुद्धधर्मनी असरवाळा लोकोथी विद्वान् ब्राह्मणो दूर रहेता.

हेतु अगर पहेलां हयाती धरावतुं एवुं कांई कारण नथी, ते अनन्यकृत छे. तेमज ते पहेलां हयाती धरावती कोई बीजी वस्तुथी उत्पन्न थएली नथी. (तेवीज रीते) जीवात्माओनी पवित्रतामां पण कोई कारण अगर पूर्वे हयाती धरावतो कोई हेतु नथी ते अनन्यकृत छे. तेमज तेनुं कोई उपादान कारण नथी. आनी उत्पत्ति व्यक्तिओना कोई आचारनुं परिणाम नथी. तेमज पारकाना कार्योनी पण तेना उपर असर नथी. तेम मनुष्यप्रयत्ननुं पण ते फळ नथी. जेने उत्पन्न करवामां, पुरुषनी शक्ति, प्रयत्न, बल, धैर्य, अगर सामर्थ्य एमांनुं कोई कारणभूत थतुं नथी. सर्वे सत्त्व, सर्वे प्राणिओ, सर्वे भूतो, अने सर्वे जीवो,[1] पछी ते पशु, अगर वनस्पति गमे ते हो पण तेमनामांना कोईमां आंतरबल, शक्ति

---

१ मूळमां सव्वे सत्ता, सव्वे पाणा, सव्वे भूता, सव्वे जीवा, एवो पाठ छे. जैनसूत्रोमां पण आज रूपथी अनेक ठेकाणे ए पाठ आवे छे. अने ए पाठनुं संक्षेपमां all classes of living beings. सचेतनप्राणीओना बधा वर्गो ' एवुं भाषांतर करेलुं छे. बुद्धघोषनी टीकानुं भाषांतर, होर्नले, उवासगदसाओना परिशिष्ट नं. २ जाना पान १६ उपर नीचे प्रमाणे आप्युं छे ' सव्वे सत्ता–एटले ऊंट, बळद, गधेडा, अने तेवा बीजा बधा पशुओ. सव्वे पाणा–एटले एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय आदि चेतनावाळा प्राणिओ, सव्वे भूता–एटले अंडज अने गर्भज जीवो. अने सव्वे जीवा–एटले डांगर, जव, घउं इत्यादि (वानस्पतिक) जीवो.

तथा सामर्थ्य नथी; परन्तु आ दरेक जीव पोतानी स्वभावनियतिने वश थई, छ प्रकारमांनी कोई पण जातिमां रही सुख दुःख भोगवे छे. इत्यादि ' आ सिद्धांतोनुं सूत्रकृतांगमां (I. C.) आपेलुं वर्णन जो के थोडा शब्दोमां छे, छतां पण सरखा भावार्थवाळुं छे; अलबत ते स्थळे आ सिद्धांतो मक्खलीपुत्र गोशालना छे एम स्पष्ट कहेवामां आव्युं नथी. जैनो प्रधानतया चार दर्शनोनो उल्लेख करे छेः—क्रियावाद, अक्रियावाद, अज्ञानवाद अने वैनयिकवाद. आमांथी अज्ञानिकोना मतोनुं मूळमां स्पष्ट कथन करेलुं देखातुं नथी. आ सवळा दर्शनोना विषयमां टीकाकारोए जे समजुती आपेली छे, अने जे में पृ. ८३ नी २ नंबरनी टीपमां नोंधेली छे, ते घणीज अस्पष्ट अने गेरसमजुती उत्पन्न करे तेवी छे. परन्तु ए अज्ञेयवादनो यथार्थ ख्याल आपणने बौद्धग्रन्थोथी आवी शके तेम छे. सामञ्ञफलसुत्तमां जणाव्या प्रमाणे ते मत सञ्जयबेलट्ठिपुत्तनो हतो; अने त्यां नीचे प्रमाणे तेनुं वर्णन करेलुं छेः—

'महाराज ! जो मने तमे पूछशो के जीवनी कोई भावी अवस्था छे ? तो हुं जवाब आपीश के जो हुं भावी अवस्था अनुभवी शकुं, तो पछी हुं ते अवस्थानुं स्वरूप समजावी शकुं. जो मने पूछशो के शुं ते अवस्था आ प्रकारनी छे ? तो (हुं कहीश के).

ते मारो विषय नथी. शुं ते ते प्रकारनी छे ? ते मारो विषय नथी. शुं ते आ बन्नेथी भिन्न छे ? ते पण मारो विषय नथी. नथी एम नथी ? ते पण मारो विषय नथी ' इत्यादि. आज रीते मृत्यु पछी तथागतनी हयाती रहे छे के नहीं ? रहे छे अने नथी रहेती ! रहे छे एम ए नथी ? अने नथी रहेती एम ए नथी ? आवा प्रश्नो जो कोई पूछे तो तेनो पण ते एज रीते जवाब आपे छे. आ उपरथी स्पष्ट छे के अज्ञेयवादीओ कोई पण वस्तुना अस्तित्व अने नास्तित्वना संबंधमां सर्वे प्रकारनी निरूपणपद्धतिओ तपासता हता अने जो ते वस्तु अनुभवातीत मालुम पडती तो तेओ सर्वे कथननी रीतिओनो इनकार करता हता.

बुद्ध अने महावीरना समयमां प्रचलित एवा अन्य तात्त्विक विचारोना विषयमां जैन तथा बौद्ध ग्रन्थोमां मळी आवती नोंधो गमे तेटली जूज होय, तो पण ते नामांकितकालना इतिहासकारने अतिमहत्वनी छे. कारण के आ नोंधोद्वारा ते कालना धार्मिक सुधारकने केवा प्रकारना पाया उपर तथा क्या साधनोनी मददथी पोतानो मत उभो करवो पड्यो हतो ते जणाई आवे छे. एक बाजुए आ बधा पाखंडी मतोमां मळी आवती परस्परनी केटलीक साम्यता अने बीजी बाजुए जैन अगर बौद्धोनी जणाती विशिष्टता

उपरथी स्पष्टरीते अनुमान करी शकाय छे के बुद्ध अने महावीरे केटलाक विचारो तो आ पाखंडिओना मतोमांथी लीधा हतां, अने केटलाक तेओनी साथे चालता तेमना सतत वादविवादनी असरथी उपजावी कढाया हता. मारुं एम धारवुं छे के सञ्जयना अज्ञेयवादनी विरुद्ध महावीरे पोतानो स्याद्वादनो मत स्थाप्यो हतो. अज्ञानवाद जणावे छे के जे वस्तु आपणा अनुभवनी पछे तेना संबंधमां अस्तित्व अगर नास्तित्व अथवा युगपत् अस्तित्व अने नास्तित्वनुं विधान, अगर निषेध करी शकाय नहीं. तेम रीते पण तेथी उलटी दिशाए दोडतो स्याद्वाद एम प्रतिपादन करे छे के-एक दृष्टिए (अपेक्षाए) कोई पुरुष वस्तुना अस्तित्वनुं विधान करी शके (स्याद् अस्ति), तेम बीजी दृष्टिए तेनो निषेध करी शके (स्याद् नास्ति); अने तेवीज रीते भिन्न भिन्न काळमां ते वस्तुना अस्तित्व तथा नास्तित्वनुं विधान करी शके (स्याद् अस्ति नास्ति), परन्तु जो एकज काळमां अने एकज

१ पोताना मौलिक विचारोथी बंधारण थएला एक शुद्ध धर्मने पाछळथी बीजा पाखंडिओना विचारो लईने अने नवीन उपजावी काढवाथी शुद्ध बनावी शकाय खरो के ? जो तेमज बनतुं होय तो बधाए धर्मो शुद्धज बन्या होत, पण तेम देखातुं नथी. माटे आ अनुमान विचारवा जेवुं लागे छे,

संपादक.

दृष्टिए कोई मनुष्य वस्तुना अस्तित्वनुं तथा नास्तित्वनुं विधान करवा इच्छतो होय तेणे एम कहेवुं जोईए के ते वस्तु विषये कांई कही शकाय नहीं. (स्याद् अवक्तव्यः). ते प्रमाणे केटलाक संयोगोमां अस्तित्वनुं विधान करवुं अशक्य छे. (स्याद् अस्ति अवक्तव्यः); केटलाक प्रसंगे नास्तित्वनुं विधान करवुं अशक्य छे (स्याद् नास्ति अवक्तव्यः); अने केटलीक वखते बन्नेनुं विधान करवुं अशक्य होय छे. (स्याद् अस्ति नास्ति अवक्तव्यः).[1] आ वाद ते जैनोनो प्रसिद्ध सप्तभंगी नय छे. शुं कोई पण तत्त्ववेत्ता पोताना भयंकर प्रतिस्पर्द्धिने चूप करावाना प्रयोजन सिवाय, जेने प्रमाणनी जरूर नथी, एवी उघाडी बाबतोनी व्याख्या करवानी इच्छा करे खरो ? एम लागे छे के अज्ञेयवादिओना सूक्ष्म-विवादोए प्रायः तेमना घणा खरा समकालीन मनुष्योने गुंचवणमां नाख्या हशे अगर भमाव्या हशे, अने तेथी करीने ते सर्वने अज्ञानवादनी मूळ मुळामणीमांथी बहार निकाळवा माटे स्याद्वादनो सिद्धांत एक क्षेम मार्ग तरीके देखायो हशे. आ शास्त्रनी मददथी विरोधिओ उपर आक्रमण करनार अज्ञानवादिओ पोतानाज सामे थई जता हता. आपणे नथी कही शकता के अज्ञेयवादना

---

१ भांडारकर रिपोर्ट सन् १८८३-४ पृ. ९५.

केटला अनुयायिओ, आ सप्तभंगीन्यना सत्यनी प्रतीति पामी महावीरना धर्ममां आवी गया हशे ?

अज्ञेयवादनी बुद्धना उपर पण केटली बधी असर थई हती ते आपणे पालीग्रंथोमां निरूपित बुद्धना निर्वाणविषयक सिद्धान्तमां जोई शकीए छीए. आ प्रकारना निश्चयात्मक वाक्यो तरफ प्रथम ध्यान प्रो. ओल्डनबर्गे खेंच्युं हतुं, आ वाक्यो निःशंकपणे जणावे छे के मृत्यु बाद तथागत (अर्थात् मुक्तात्मा अथवा मेने वास्तवमां व्यक्तित्वनो हेतु कही शकाय ते) हयाती धरावे छे के नहीं, एवा प्रश्ननो उत्तर आपवा बुद्ध चोक्खी ना पाडता हता. जो तेमना समयना लोकोना सांभळवामां आवा विचारो बिल्कुल न आव्या होत अने आवी केटलीक बाबतो के जे मनुष्यना मनथी अतीत होई ते घणी महत्वनी गणाय छे तेना संबंधमां, तेवा प्रकारना उत्तरोथी ते लोकोने सन्तोष न वळतो होत तो तेओ, तेवा कोई धार्मिक सुधारक के जे ब्राह्मणधर्ममां तर्कसिद्धनिरूपित सघळी बाबतोना संबन्धमां पोतानो स्पष्ट अभिप्राय न आपे, तेना उपदेशोने आदरपूर्वक सांभळे ए असंभवित छे. परन्तु वस्तुस्थिति जोतां एम लागे छे के अज्ञेयवादे बौद्धोना निर्वाणना सिद्धांतने झीलवा माटे भूमि तैयार करी राखी

हती.[1] एक बाबत खास नोंध लेवा जेवी छेः—संयुतनिकाय जेनुं भाषान्तर प्रो. ओल्डनबर्गे करेलुं छे, तेमां एक ठेकाणे पसेनदि राजा अने खेमा नामनी आर्या वच्चे थएलो संवाद आवे छे. तेमां राजाए मृत्यु बाद तथागत हयाती धरावे छे के नहीं ए संबंधमां प्रश्नो पूछेला छे, जे सूत्रोमां आ प्रश्नो पूछेला छे तेमां 'सामञ्ञफलसुत्त'—के जेनुं भाषांतर उपर आपेलुं छे, तेमां जेवा शब्दो संजय वापरे छे तेवाज शब्दो वापरेला छे.

बुद्धना समयना अज्ञेयवादनी असर बुद्ध उपर थई हती

१ निर्वाणना स्वरूपकथनसंबंधमां बुद्धे जे मौन धारण कर्युं हतुं ते तेमना वखतमां भले डहापण भरेलुं गणायुं होय, परन्तु ते संप्रदायना विकासने माटे तो तेमां घणा परिणामो समाएला हता. कारण के बौद्धमतना अनुयायिओने, ब्राह्मणदार्शनिको जेवा दूधमांथी पोरा काढनारा तर्कशास्त्रीओनी विरुद्ध पोताना मतने टकावी राखवानो होवाथी, आ महान् प्रश्न के जेना विषयमां तेमना धर्मसंस्थापके कांई पण निश्चयात्मक कथन कर्युं नहोतुं ते उपर वधारे स्पष्ट विचारो जणाववानी फरज पडी हती. आ रीते पोताना गुरुए अधुरा राखेला महेलने पूर्ण करवा माटे सामग्री भेगी करवाना उद्देशथी बुद्धनिर्वाण पछी तरतज बौद्धधर्म पुष्कळ संप्रदायोना रूपमां विभक्त थई गयो हतो. आश्चर्य पामवानी जरूर नथी के सिलोन जे ब्राह्मणविद्याविषयक केन्द्रथी घणुं दूर आवेलुं छे त्यां बौद्धोना आ निर्वाणनो सिद्धान्त असलरूपमां अखंडित रही शक्यो छे.

तेवा प्रकारनो मात्र अनुमाननी दृष्टिमां, हुं महावग्ग १, २३, अने २४, मां आपेली एक परंपरागत कथा अत्रे रजु करुं छुं. ते कथामां एम जणावेलुं छे के बुद्धना सौथी वधारे प्रख्यात एवा सारिपुत्त अने मोग्गलान नामना बे शिष्यो, तेमना अनुयायी थया पहेलां संजयना शिष्यो हता अने पछीथी तेओए पोताना जूना गुरुना मतना २५० शिष्योने पण बौद्धमार्गी बनाव्या हता. आ हकीकत बुद्धे बोधि प्राप्त कर्युं त्यार पछी तरतज बनी हती. आथी ए संभवित छे के पोताना नवा मतना प्रारंभकालमां बुद्धे शिष्यो मेळववा माटे ते वखते प्रचलित एवा बीजा मतो तरफ सर्वप्रकारनी योग्य वर्त्तणुक राखवानी कोशीश करी हशे.

महावीरना सिद्धान्तोना विकास उपर मारी मान्यतानुसार मक्खलीपुत्त गोसालनी मोटी असर थएली छे. भगवती १५,१ मां आपेलो तेना जीवननो इतिहास, होर्नले पोताना उपासगदसाओना भाषांतरने अन्ते, एक परिशिष्टमां संक्षेपमां भाषांतरित करेलो छे. तेमां ए प्रमाणे नोंधेलुं छे के, गोशाल महावीरनी साथे तेमना शिष्यतरीके श्रमणधर्म पाळतो थको छ वर्ष सुधी रह्यो हतो. परन्तु पछी ते तेमनाथी जूदो थई गयो अने पोतानो नवो धर्म स्थापी जिन तरीके आजीविकोनो नायक कहेवडावा

लाग्यो. परन्तु बौद्धग्रन्थोमां तेना संबन्धमां एवी नोंध मळी आवे छे के ते नन्द वच्छ अने किस संकिच्चनो उत्तराधिकारी हतो. अने तेनो संप्रदाय साधुवर्गमां चिरस्थापित (लांबा वखत पूर्वे स्थापित थएलो एवो) मनातो होई अचेलक परिव्राजकना नामे प्रसिद्ध हतो. जैनोनी ए हकीकत के महावीर अने गोसाळ ए बन्नेए केटलाक वखत सुधी साथे तपश्चर्या करी हती, तेमां शंका करवानुं कांई कारण नथी. परन्तु तेओ बन्ने वच्चे जे संबंध बताववामां आवे छे ते वास्तवमां तेनाथी जुदा प्रकारनो होय तेम लागे छे, मारुं एवुं मानवुं छे, अने मारा आ अभिप्रायना पक्षमां हुं हमणांज केटलीक दलीलो आपीश–के महावीर अने गोसाळ ए बन्ने पोताना संप्रदायोने एक करवाना अने एकने बीजामां मेळवी देवाना इरादाथी परस्पर सहचारी बन्या हता, अने लांबा वखत सुधी आ बन्ने आचार्यो साथे रह्या हता. ए बाबत उपरथी चोकस अनुमान थाय छे के ते बन्नेना मतोनी वच्चे केटलुंक साम्य होवुंज जोईए. आगळ पृ. २६ उपरनी टीपमां में जणाव्युं छे के 'सव्वे सत्ता, सव्वे पाणा, सव्वे भूता, सव्वे जीवा' ना स्वरूपनुं वर्णन गोसाळ तेमज जैनोनी वच्चे समान छे. अने टीकामां जणावेल एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रियादि वर्गरूपे प्राणिओना विभागो के जे जैनग्रन्थोमां घणाज साधारण छे, तेवा विभागोनो गोसाळे

पण उपयोग कर्यो छे. चमत्कारी अने लगभग असत्याभासरूप छ लेश्यानो जैनसिद्धान्त,—जेने पहेलीज वखत दृष्टिगोचर कर्यानुं मान प्रो० ल्यूमनने घटे छे.—गोसाले करेला सघळी मनुष्यजातिमांटेना छ वर्गोना विभाग साथे संपूर्ण रीते मळतो आवे छे. परन्तु आ बाबतना संबंधमां मारुं एवुं मानवुं छे के जैनोए मूळ आ विचार आजीविको पासेथी लीधो हतो, अने पाछळथी पोताना बीजा बधा सिद्धान्तोनी साथे ते संगत बने तेवी रीते तेमां फेरफार कर्यो हतो. आचारविषयक सघळा नियमोना संबंधमां जेटला प्रमाणो उपलब्ध थाय छे ते उपरथी लगभग सिद्ध थाय छे के महावीरे अधिक कठोर नियमो गोसालाना लीधा हता. कारण के उत्तराध्ययन २३, १३ (पृ. १२१) मां जणाव्या प्रमाणे पार्श्वना धर्ममां निर्ग्रन्थोने नीचे अने उपरना भागमां एकैक वस्त्र पेहरवानी छूट हती, परन्तु वर्द्धमानना धर्ममां कपडानो स्पष्ट निषेध करवामां आव्यो हतो. नग्नसाधु माटे जैनसूत्रोमां अनेकस्थळे

---

१ गोसालानी पासेथी लेश्यानो विचार लइने पाछळथी बधा सिद्धांतोनी साथे संगत करी देवानुं अने कर्त्तेलकना विषयने लेवानुं स्पष्टुं ते पण विचारवा जेवुं छे. केम के बीजाओना विचारो लइने बधा सिद्धांतोनी साथे संगत करवानुं आज सुधी कोई पण मतवादथी बनी शक्युं नथी अने तेम बने पण नहीं एम अमारुं मानवुं छे. संग्राहक.

मळी आवतो शब्द ' अचेलक ' छे जेनो शब्दार्थ ' वस्त्ररहित ' एवो थाय छे. बौद्धो अचेलको अने निर्ग्रन्थोने भिन्न भिन्न माने छे. उदाहरण तरीके धम्मपद[2] उपरनी बुद्धघोषकृतटीकामां केटलाक भिक्षुओना संबंधमां जणावेलुं छे के, तेओ अचेलको करतां निर्ग्रन्थोने वधारे पसंद करता हता. कारण के अचेलको तद्दन नग्न रहे छे (सब्बसो अपटिच्छन्ना) परन्तु निर्ग्रन्थो कोई जातनुं टूंकुं आवरण[3] राखे छे; जेने ते भिक्षुओ खोटी रीते 'लज्जानी खातर' मानता हता. अचेलकशब्दद्वारा बौद्धो मक्खली गोशाल अने तेनी पूर्वे थई गएला किस संकिच्च अने नन्द वच्छना अनुयायि-

१ बीजो एक शब्द ' जिनकल्पिक ' छे जेनो अर्थ ' जिनजेवो आचार पाळनार ' थई शके श्वेताम्बरो कहे छे के जिनकल्पने बदले प्राचीनकाळमां ज स्थविरकल्प स्थिर करवामां आव्यो हतो जेनी अंदर वस्त्र राखवानी छूट आपवामां आवी हती.

२ जुओ फुसबोल्नी आवृत्ति, पृ. ३९८

३ मूळमां आवेला, 'सेसकं पुरिमसमप्पिता व पटिच्छादेन्ति' ए शब्दो बराबर स्पष्ट थता नथी, परन्तु तेनां जोवामां आवतो विरोध निःशंकरीते एज भावार्थ सूचवे छे. पालीशब्द ' सेसक ' ते मारा धारवा प्रमाणे संस्कृत ' शिश्नक ' नुं रूप छे. आ जो खरुं होय तो उपरना शब्दोनुं भाषांतर नीचे प्रमाणे थई शके ' तेओ (शरीरना) आगला भाग उपर (कपडुं) पहेरी गुह्यांगने ढांके छे. '

ओने सूचवे छे; अने तेओना धार्मिक आचारोनुं वर्णन मज्झिम-निकायमां संग्रहित राख्युं छे, तेमां ते स्थले निगन्ठपुत्त सच्चक-जेनी ओळखाण आपणने उपर थई गएली छे, ते—कायभावना एटले शारीरिक पवित्रतानो अचेलकोना आचारने उद्देशीने अर्थ समजावे छे. सच्चकना वर्णनमांनी केटलीक विगतो टीकाना अभावे नहीं समजी शकाय तेवी दुर्बोध छे. परन्तु केटलीक तो तद्दन स्पष्ट छे अने ते केटलाक प्रसिद्ध जैनआचारो साथे संपूर्ण सादृश्य धरावे छे. दाखला तरीके अचेलको पण जैनसाधुओनी माफक भोजननुं आमंत्रण स्वीकारता नथी, तेओने माटे अभिहित अथवा उद्दिस्सकत अन्न लेवानो निषेध छे. आ बन्ने शब्दो जैनोना अभ्याहृत अने औद्देशिक शब्दो (जुओ पृ० १३२ टिप्पण) समान होय तेम दरेक रीते संभवित छे. वळी तेओने मांस अने मदिरा लेवानी छूट नथी. ' केटलाक मात्र एकज घरे भिक्षा लेवा जाय छे अने मात्र एकज ग्रास खोराक ले छे. केटलाक वधारेमां वधारे सात घेर भिक्षा माटे जाय छे. केटलाक एकज वार आपेलुं अन्न लईने रहे छे, केटलाक वधारेमां वधारे सात वार सुधी आपेलुं लईने रहे छे ' आ प्रकारना जैनसाधुओना केटलाक आचारो कल्पसूत्रनी समाचारीमां वर्णवेला छे. (२६, भाग १, पृ. २०० अने आ ग्रन्थना पृ. १७६; गाथाओ १९ अने १९) नीचे

वर्णवेलो अचेलकोनो आचार अने जैनोनो आचार बराबर एकज छे एम स्पष्ट जणाय छे. 'केटलाक हमेश एकज वखत भोजन करे छे अने केटलाक बे दिवसमां एकज वखत भोजन करे छे'- इत्यादि, अने ए रीते वधताक्रमे केटलाक ठेठ एक पखवाडीए एकवार भोजन ले छे [1]. अचेलकोना आवा बधा नियमो अने जैनोना नियमो या तो लगभग एकज छे अगर तो अतिशय मळता छे, अने आ प्रकारनुं साम्य जोवामां आवतो होवा छतां, तथा सचक एक निगन्ठपुत्त गणातो होवाना लीधे तेमना धार्मिक आचारोथी ते परिचित होवा छतां, कायभावनाना आदर्श तरीके निर्ग्रन्थोनो उल्लेख करतो नथी ते खरेखर आश्चर्यजनक लागे छे परन्तु आ आश्चर्यजनक बाबतने नीचेनी कल्पनाद्वारा आपणे सहेलाईथी समजावी शकीए छीए, अने ते एवी रीते के बौद्ध-ग्रन्थोमां बहुधा जे असलना प्राचीन निर्ग्रन्थोनी बाबतना उल्लेखो मळी आवे छे, ते (निर्ग्रन्थो) जैनसमाजना जे एक वर्गे महावीरना उत्प्रततोनो स्वीकार कर्यो हतो तेओ नहीं, परन्तु

---

[1] आ प्रकारना उपवासोने जैनो चउत्थभत्त, छट्ठभत्त इत्यादि नामो आपे छे. (जुओ उ. व. ल्युमन संपादित औपपातिकसूत्र ३० I. A), अने आ उपवास करनारा साधुओ अनुक्रमे चउत्थभत्तिय, छट्ठभत्तिय इत्यादिनामोथी ओळखाय छे (जुओ दा. त. कल्पसूत्र समाचारी २१.)

महावीरना मतना विरोधी न बनतां जेओ ते संयुक्तसंप्रदायमां रहीने पण पोताना प्राचीनसंप्रदायना केटलाक खास आचारोने वळगी रह्या हता ते प्रकारना पार्श्वना अनुयायिओ हता. आ प्रकारना केटलाक कठोर नियमो के जे प्राचीनधर्मना अंगभूत मनाता न हता अने जेमने महावीरेज दाखल करेला हता, ते संभवितरीते तेमणे गोशालना अचेलक अथवा आजीविकनामे प्रसिद्ध अनुयायिओना लीधा हता. अने आनुं कारण ते तेओए (महावीरे) जे छ वर्ष सुधी गोसालनी साथे अत्यंत निकट सहचर तरीके रही तपश्चर्या करी हती ते छे. आ प्रमाणे आजीविकोना केटलाक धार्मिक विचारो अने आचारोनो स्वीकार करवामां महावीरनो आशय गोसाल अने तेना अनुयायिओने पोताना पक्षमां लेवानो होय एम लागे छे, अने केटलाक समय-सुधी तो आ उद्देश सफल पण थयो होय. परन्तु आखरे बने नेताओनी वच्चे मतभेद थयो हतो, के जेनुं कारण घणुं करीने ए प्रश्न हतो के आ संयुक्तसंप्रदायनो नेता कोण बने. गोसालना साथे थएला आ टुंक समयना संबंधथी स्पष्ट रीते महावीरनी पदवी घणी सुस्थित बनी हती. परन्तु गोसाले जैन हकीकतो अनुसार पोतानी प्रतिष्ठा गुमावी हती. अने आखरे तेना शोकपूर्ण अव-सानथी तेना संप्रदायना भावीने सखत फटको लाग्यो.

आपणे जो के ते बधुं सावित न करी शकिए परन्तु महावीरे अन्यसंप्रदायोमांथी घणुं लीधुं छे ए वात निःसंशय छे. जैनधर्म यथार्थमां एक संस्थितिरूप दर्शन नहीं होवाथी तेमां नवा मतो तथा सिद्धान्तोना उमेरा घणा सहेलाईथी थई शके तेम हतुं.

जे जे संप्रदाय अगर तो तेना भागो महावीरनी सफल कार्यदक्षताने[1] लईने जैनधर्ममां आवता गया ते सघळा संप्रदायोना केटलाक प्रीतिपात्र विचारो तेमज तेमना प्रियगुरुओ, जेओने तेओ चक्रवर्त्ती अथवा तीर्थंकरना नामे ओळखता हता, ते सघळां दाखल थई गयां होय तो तेमां नवाई नथी. अलबत आ एक मात्र मारुं अनुमान छे. परन्तु आ अनुमाननी मददथी आपणे जैनोनी आचार्यो साधुओ विषयक विलक्षण परंपरानुं उत्पत्तिकारण समजी शकीए छीए. प्रत्यक्षप्रमाणनो ज्यां सर्वथा अभाव होय त्यां आपणने अनुमानो उपरज आधार राखवो पडे छे,

---

१ खरेखर महावीर तेमना पोताना मार्गमां एक महान् व्यक्ति हशे, तेमज तेमना समकालीन पुरुषोमां ते एक उत्तमप्रकारना नेता पण हशे, तेमां शक नथी. तेमनी तीर्थंकरपदप्राप्तिमां जेटले अंशे, तेमणे पोताना मतनो प्रसार करवाथी संपादित करेलो तेमनो यश कारणभूत थयो छे, तेटले बधे अंशे तेमनुं पवित्रजीवन कारणभूत नहोतुं थयुं.

अने जे अनुमानोमां पण जे अनुमान विशेष सत्य-सांभळतां सरुं लागे एवुं--होय ते स्वीकारवा योग्य बने छे. फक्त आ बाबतने छोडीने बाकीनी जे जे बाबतो आ प्रस्तावनाना प्रारंभना पानाओमां में मारी कल्पनानुरूपे रजु करेली छे ते सघळी आना करतां वधारे प्रमाणभूत छे, ए हुं अहीं खास जणावी दउं छुं. ए बधा विचारोमां मारा कोई पण कथनथी जैनपरंपरागत कथन के—जे लेखी पुरावाओना अभावमां आपणने एक मात्र ते ज मार्गदर्शक बने छे.—तेने आघात पहोचतो नथी अने बीजुं, मारी एके कल्पना पण एवी नथी के जे ते समयनी परिस्थिति अनुसार असंभवित लागे. जैनधर्मना प्राचीन इतिहासनी रचनामां मुख्य स्थान रोकनार जे ए एक हकीकत छे के, महावीरना समयमां पार्श्वनाथना शिष्यो हयाती धरावता हता अने जेनो निर्देश बतावती परंपरा पण विद्यमान होई तेनी सत्यता पण अत्यारना सघळा विद्वानो एके अवाजे स्वीकारे छे, तेनोज में अहिं उपयोग कर्यो छे.

: हवे आ रीते जो जैनधर्म ए एक प्राचीनकाळथी चालतो आवतो धर्म होय अने महावीर तेमज बुद्ध करतां वधारे जुनो होय तो तेना तत्त्वज्ञानना स्वरूपमां पण कांईक प्राचीनताना

चिन्हो देखावां जोईए. आवुं एक चिन्ह ए धर्ममां खास मळी आवे छे, अने ते तेनो, सघळी वस्तु चैतन्ययुक्त छे, एम बतावतो सचेतनवाद छे. ते वाद जणावे छे के-मात्र वनस्पतिमांज नहीं परन्तु पृथ्वी, पाणी, अग्नि, अने वायुना कणोमां पण आत्मतत्त्व रहेलुं छे. मानवजातिशास्त्र (Ethnology) आपणने एम शीखवे छे के जंगलीलोकोनी तत्त्वज्ञानविषयक सघळी मान्यताओ सचेतनवादमूलक होय छे. आ सचेतनवाद जेम जेम जनसंस्कृति वधती जाय छे, तेम तेम शुद्ध मनुष्यत्त्व रूपमांज मात्र परिणत थतो जाय छे. आथी करीने जो जैनधर्मनुं नीतिशास्त्र मोटे भागे आ प्राचीन सचेतनवाद-मूलक होय तो जैनधर्मनी पहेल वहेली उत्पत्तिना समये ते सचेतनवादनो सिद्धान्त हिन्दुस्ताननी प्रजाना मोटा भागोमां विस्तृतरूपे विद्यमान होवो जोईए. आ परिस्थिति ते अति प्राचीन समयनी होई शके के जे वखते हिन्दुस्ताननां मनुष्योना मन उपर उंचा प्रकारनी धार्मिक मान्यताओए अने पूजानी पद्धतिओए असर करी नहोती. ..

जैनधर्मनी प्राचीनतानुं बीजुं चिन्ह ते तेनी वेदान्त अने सांख्य जेवां वे सौथी प्राचीन ब्राह्मणदर्शनोनी साथे रहेली सिद्धान्तविषयक समानता छे. ते प्राचीनकालमां तत्त्वज्ञानना

(Metaphysics,) विकासक्रममां गुणनामना पदार्थनो जेवो जोईए तेवो खुल्लो अने स्पष्ट ख्याल थई चूक्यो नहोतो; परन्तु ते पदार्थ द्रव्यपदार्थमांथी उत्क्रान्त थई रह्यो हतो एम लागे छे. जे जे वस्तुने आपणे गुण तरीके ओळखीए छीए ते, ते वखते भूलथी वारंवार द्रव्य तरीके मनाई जती अने केटलीक वखते द्रव्य साथे तेनुं मिश्रण पण थई जतुं. वेदान्तमां परब्रह्मने शुद्धसत्ता, ज्ञान, अने आनन्दरूप स्वाभाविकगुणथी संपन्न नहीं, परन्तु सत्, चित्, अने आनन्दस्वरूपज मानवामां आव्युं छे. सांख्यमां पुरुष अथवा आत्माना स्वभावनुं वर्णन करती वखते तेने ज्ञान अथवा तेजोरूप बतावबामां आव्यो छे. अने जो के–सत्त्व, रजस्, अने तमस्, ए त्रण पदार्थोने गुणरूपे गणाव्या छे खरा, परन्तु गुणनुं जे लक्षण आपणे स्वीकारीए छीए ते अनुसार ते गुणो थई शकता नथी.

प्रो० गार्बेना जणाव्या प्रमाणे वास्तवमां ते मूलप्रकृतिना अवयवोज छे. आ ज प्रकारना सिद्धान्तने लईने सामान्यरीते जैनोना प्राचीनसूत्रोमां द्रव्य अने तेना पर्यायोनो ज मात्र उल्लेख करेलो होय छे. सूत्रोमां गुणपदार्थनो ज्यारे कोईक ज ठेकाणे उल्लेख थएलो मळी आवे छे. त्यारे पाछळना बीजा बधा ग्रंथोमां

ते नियमित रीते वर्णवेलो होय छे. आ उपरथी एम स्पष्ट जणाय छे के ते पाछळना कालमां स्वीकारवामां आव्यो होवो जोईए, अने तेनुं कारण न्याय वैशेषिक दर्शनोना तत्त्वज्ञान अने साहित्यनी जे असर धीमे धीमे भारतवर्षना वैज्ञानिकविचारो उपर थती हती तेन होवुं जोईए. पर्याय एटले विकाश अगर अवस्थांतरनी मान्यतामां गुण जेवा स्वतंत्रपदार्थने स्थान ज मळी शके तेम नथी. कारण के द्रव्य दरेककाळमां तेना पर्यायना रूपमां ज रहे छे, अने तेथी करीने पर्याय गुणात्मकज होय छे; अर्थात् पर्यायोनी अंदर गुणोनो समावेश थई ज जाय छे. अने आज विचार प्राचीनसूत्रोमां लीधेलो होय तेम जणाय छे. अन्य एक उदाहरण, जैनोए जे अद्रव्यत्वयुक्त पदार्थ उपर द्रव्यत्वनो आरोप करी, वास्तविकरीते जे वस्तु गुणना वर्गमां आवी जाय छे तेवी 'धर्म' अने 'अधर्म' ए बे वस्तुओ, विषयक छे आ बे वस्तुओने जैनोए द्रव्य तरीके वर्णवी छे के जेनी साथे जीवनो संबंध रहेलो होय छे[1]. आ द्रव्योने आकाशनी साथेज संपूर्ण

---

१ आ कल्पना मूळ वैदिक हिंदुओनी हती, तेम ओल्डनबर्ग पोताना Die Religion des veda नामना पुस्तकना पृ. ३१७ उपर वर्णव्युं छे.

लोकव्यापी मानेला छे. वैशेपिको पण आकाशने द्रव्य माने छे. जो ते समयमां द्रव्य अने गुण ए बन्ने पदार्थोनुं भिन्न भिन्न वर्गीकरण थयुं होत अने बन्ने अन्योन्याश्रित मनाता होत, के जेम वैशेपिको माने छे, (गुणाश्रयं द्रव्यं अने द्रव्यांतर्वर्ती गुणः) तो उपर जणावेल गोटाळा भरेला विचारो जैनोए कदापि स्वीकार्या नहीं होत.

उपरोक्त विवेचन उपरथी स्पष्ट जोई शकाय छे के वैशेपिक दर्शन साथे जैनोना केटलाक विचारो मळता आवता होवाथी जैनधर्मनी उत्पत्ति तेना पछी थई छे, एवो जे मत डॉ. भांडारकरे[1] उपस्थित करेलो छे तेनी साथे हुं संमत थई शकुं तेम नथी.

वैशेपिकदर्शनना स्वरूपनुं संक्षिप्त वर्णन नीचे प्रमाणे आपी शकाय के संस्कृतभापा बोलनार तथा समजनार बधा माणसोए मनन करेला सर्वसाधारण विचारोनी जे पद्धतिसर व्यवस्था अने तेनुं जे तात्त्विक प्रतिपादन–निरूपण, एज वैशेपिकदर्शन छे. आ प्रकारनुं पदार्थविज्ञानशास्त्र प्राप्त करवानुं काम तो घणा प्राचीन काळथी शुरु थयुं हशे अने कणादना सूत्रोमां जेवुं ए शास्त्र संपूर्णरूपे प्रतिपादित थयुं छे तेवुं तैयार थता पहेलां

1 जुओ सेनसो रिपोर्ट, सन १८८३–८४, पृ. १०१.

मनुष्योने घणी सदीओ सुधी धीरजथी मानसिक परिश्रम उठाववो पड्यो हशे; तेमज तत्त्वज्ञानविषयक सतत चर्चाओ चलाववी पडी हशे. आथी वैशेषिकदर्शननी आदि अने अन्तिम स्थापनानी वचेना काळमां जो वैशेषिक विचारो लई लेवानो खोटो या खरो आरोप जैनो उपर मुकवामां आवे तो ते कदाच तेम संभवि शके खरुं. आ स्थळे बीजी एक बाबतनो उल्लेख करवो अस्थाने नहीं गणाय, अने ते ए छे के जे मुद्दाओ हुं अत्रे चर्चवा इच्छुं छुं ते मुद्दाओने लईने डॉ० भाण्डारकरनो एवो मत थएलो छे के 'जैनोना विचारो ते एक बाजु सांख्य अने वेदान्तदर्शन अने बीजी बाजु वैशेषिकदर्शन एम बे पक्षनी वचेना समन्वयना आकारना छे.' परन्तु प्रस्तुत चर्चाने माटे तो ते बन्ने प्रकारना विचारो सरखा छेः—एटले के साक्षात् लेवुं अगर बे प्रकारना विरुद्ध विचारोनुं तडजोड करवुं ए एकज छे. उपरोक्त मुद्दाओ नीचे प्रमाणे छेः—

(१) जैनदर्शन अने वैशेषिकदर्शन ए बन्ने क्रियावादी छे. अर्थात् ते बन्नेनुं मानवुं छे के आत्मा उपर कर्म, कषायो तथा वासनादिनी साक्षात् असर थाय छे. (२) बन्ने दर्शनो असत्कार्यना सिद्धान्तने माने छे. एटले के तेमना मते कार्य ते

तेना उपादान कारणथी भिन्न छे. परन्तु वेदान्त अने सांख्य बन्ने सत्कार्यवादने माने छे. अर्थात् कार्य कारणने भिन्न माने छे. (३) ए बन्ने दर्शनोमां गुण अने द्रव्यनो पृथक् विभाग थएलो छे. ए छेल्ली बाबत तो आपणे उपर चर्ची गया छीए, तेथी हवे आपणे प्रथम बे मुद्दाओना संबंधमां विचार करवानो रह्यो छे.

(१) अने (२) मा जे मन्तव्योनुं निरूपण कर्युं छे, ते व्यवहारिक ज्ञान–साधारण बुद्धिना विचारो छे. (अर्थात् सहु कोई समजी शके तेवा छे.) कारण के आपणा उपर वासनाओनी साक्षात् असर थाय छेज, तेमज कारणथी कार्य भिन्न छे ते पण आपणा अनुभवनी बहारनी वात नथी. उ. त. बीज अने वृक्ष ए बन्ने परस्पर भिन्न छे, एम दरेक विवेकी माणस जाणे छे, अने ते मात्र सामान्य अनुभवनो विषय छे तेम पण लाग्या विना नहीं रहे. आवा विचारोने अमुकदर्शनना खास लक्षणरूपे मानी शकायज नहीं, अने एक बीजा मतोमा आवा विचारो समानरूपे जोवामा आवे ते ते उपरथी ते, एक बीजाना मतमाथी लीधेला छे तेम पण कही शकाय नहीं. परन्तु जो बे भिन्न दर्शनोमां परस्पर विपरीते विचारदर्शी एकज सिद्धान्त आव्यो होय तो ते बाबत अवश्य विचारणीय होय छे. आवो सिद्धान्त मूळ

तो ते एकज दर्शनमांथी उत्पन्न थएलो होय छे अने ते तेमां सुप्रतिष्ठित थया पछीज अन्यद्वारा स्वीकृत थाय छे. दिग् अने आकाश ए बन्ने भिन्न द्रव्यो छे, ए जातनो वैशेषिकोनो खास स्वतंत्र तर्कसिद्ध सिद्धान्त छे. ते जैनदर्शनमां बिलकुल देखातो नथी. वेदान्त अने सांख्य जेवा अधिक प्राचीन दर्शनोमां तथा जैनदर्शनमां आकाश अने दिक् वच्चे बिलकुल भेद करवामां आव्यो नथी. ए दर्शनोमां एकलुं आकाशज बन्नेनुं प्रयोजन सारे छे.

वैशेषिक अने जैनदर्शननी वच्चे मूल सिद्धान्तोमां भेदसूचक एवां केटलाक उदाहरणो नीचे प्रमाणे छे. पहेलाना मते आत्माओ अनंत अने सर्वव्यापी (विभु) छे. परन्तु बीजाना (जैनोना) मते तेओ मर्यादित परिमाणवाळा छे. वैशेषिको धर्म अने अधर्मने आत्माना गुणो माने छे. परन्तु उपर जणाव्युं तेम जैनो ते बन्नेने एक जातना द्रव्यो माने छे. एक बाबतमां, एक विरुद्ध वैशेषिक विचार अने तद्भिन्न जैनसिद्धान्त वच्चे केटलुंक सादृश्य जोवामां आवे छे. वैशेषिकमतमां चार प्रकारना शरीरो मानेला छे पार्थिव शरीर जेवुं के मनुष्य पशुआदिनुं, जलात्मकशरीर जेम वरुणनी सृष्टिमां छे, अग्नियशरीर जेम अग्निनी सृष्टिमां छे, अने वायवीयशरीर जेम वायुनी सृष्टिमां मळी आवे छे. आ

विचित्र विचार साथे सद्दशता धरावनारो जैनदर्शनमां पण एक विचार छे. जैनो पृथ्वीकाय, अप्काय, तेजस्काय, अने वायुकाय, एम चार काय माने छे. आ चार ४ मौलिक पदार्थो के जे मूळ तत्त्वो छे अथवा तो तेना पण सूक्ष्म भागो छे. तेनी अंदर एक एक विशिष्ट आत्मा रहेलो छे एम तेओ माने छे. आ जड–चैतन्यवादनो सिद्धांत उपर जणाव्या प्रमाणे असल सचेतनवादनुं परिणाम छे. वैशेपिकोनो एतद्विषयकविचार जो के मूळ एकज विचारप्रवाहमांथी उत्पन्न थएलो छे खरो, परन्तु तेमणे ते विचार लौकिकपुराणोना अनुरूपे गोठवेलो छे. आ बन्नेमां जैनमत वधारे प्राचीन छे अने ते वैशेपिक दर्शनना चार प्रकारना शरीरवाला मतना करतां पण तत्त्वज्ञानना वधारे पुरातन विकासक्रमना समयनो छे. मारा अभिप्राय मुजब वैशेपिक अने जैनदर्शननी वच्चे एवो कोई पण संबंध न हतो के जेथी एक दर्शने बीजामांथी विचारो लीधा छे, एम स्थापित करी शकाय. छतां पण हुं एम कबूल करुं छु के ए बे दर्शनो वच्चे केटलुंक विचारसाद्दश्य अवश्य रहेलुं छे. वेदान्त अने सांख्यना मूळ तत्त्वभूत विचारो जैनविचारोथी तद्दन विरुद्ध छे; अने तेथी करीने जैनो पोताना सिद्धान्तने कांई पण आंच आव्या दीधा सिवाय तेमना विचारो स्वीकारी शकेज नहीं परन्तु वैशेपिक ए एवा प्रकारनुं दर्शन छे के जेथी जैनसिद्धान्त

पोताना मतने आवात पहोंचाड्या सिवाय केटलीक हद सुधी तेनी साथे संमत थई शके छे. अने आथीज न्यायवैशेषिकदर्शन उपरना ग्रन्थकारोमां जैनोनां पण नामो जोवामां आवे तो तेमां नवाई पामवा जेवुं नथी. जैनो तो आनाथी पण आगळ वधीने त्यां सुधी जणावे छे के वैशेषिकदर्शन स्थापनार तेमना मतनो एक कौशिकगोत्रीय छडुलुय रोहगुप्त नामनो निन्हव हतो. जेणे वि. सं. ५४४ (ई स. ४८८) मा त्रैराशिकमत नामनो छट्ठो नैन्हविक सम्प्रदाय स्थाप्यो हतो. आ दर्शननुं जे वर्णन आवश्यकसूत्र VV. 77–88 मां आपेलुं छे ते वाचवाथी जणाय छे के ते सघळुं वर्णन कणादना वैशेषिक दर्शनमांथी लीधेलुं छे. कारण के तेमां (सात नहीं पण) छ पदार्थो अने तेना पेटाभेदोनुं वर्णन आपेलुं छे, अने आ उपरान्त गुणना वर्गमां (२४ नही परन्तु) १७ वस्तुओनुं वर्णन करवामां आवेलुं छे, जे वैशेषिकदर्शन १,१ मां आपेली हकीकत साथे बराबर मळी रहे छे.

मारुं मानवुं छे के जैनो अनेक बीजी बाबतोनी माफक, हिंदुस्तानना प्रत्येक प्रसिद्ध पुरुषने पोताना धर्मना इतिहास साथे जोडी देवानी बाबतमां पोताने वटे तेना करतां अधिक माननो हक करे छे, उपरोक्त जैनदन्तकथाने असत्य मानवामां मारा

कारणो नीचे मुजब छे:—वैशेषिकदर्शन वास्तवमां एक आस्तिक ब्राह्मणदर्शन मनाय छे. अने ते मुख्यत्वे करीने स्वधर्मचुस्त हिंदुओद्वारा विकसित थयुं छे. आम होवाथी तेमणे सूत्रकारनुं जे नाम तथा काश्यप एवुं जे गोत्र बताव्युं छे ते संबंधमां तेओ असत्यालाप करे छे, एवी शंका करवानुं जणाए कारण जणातुं नथी. अने बीजुं ए के समग्रब्राह्मणसाहित्यमां एवो क्याए उल्लेख मळी आवतो नथी के वैशेषिकदर्शनना कर्तानुं खरुं नाम रोहगुप्त हतुं तथा तेनुं गोत्र कौशिक हतुं तेमज रोहगुप्त अने कणाद ए बन्ने नामो एकज व्यक्तिना होय तेम पण मानी शकाय नहीं, कारण के तेओना गोत्र स्पष्ट भिन्न भिन्न जोवामां आवे छे. 'कणादनो अनुयायी ते काणाद' ए शब्द, व्युत्पत्तिशास्त्रना अनुसारे काकमशक एटले घुवड वाचक छे; अने तेथी ते दर्शननुं उपहासात्मक नाम औलूक्यदर्शन[1] पडेलुं छे. रोहगुप्तनुं बीजुं नाम छडुलुय छे, जेनुं संस्कृतरूप षडुलूक[2] थाय छे. तेमां घुवड अने वधुं करीने कागडोनुं सूचन थाय छे ए खरुं छे,

---

१ जुओ कल्पसूत्रनी मरी आवृत्तिनुं पृ. ११६.

२ अथवा छ घुवड था शब्दनो पहेलो 'छ' शब्द वैशेषिकदर्शनना छ पदार्थोने सूचवे छे.

परन्तु उलूकशब्द जैनोए रोहगुप्तना गोत्रने अर्थात् कौशिकने[1] उद्देशीने लखेलो होय तेम जणाय छे. कौशिक शब्दनो अर्थ पण घुवड़ज थाय छे. परन्तु आ बाबतमां जैनोनी दन्तकथा करतां सर्वब्राह्मणसंमत परंपरा वधारे पसंद करवा लायक होवाथी, आपणे जैनोना परंपरागत कथनने एवी रीते समजावी शकीए के रोहगुप्ते आ वैशेषिकदर्शनने नवुं प्ररूप्युं न होतुं परन्तु पोताना नैन्हविकविचारोने समर्पित करवा वैशेषिकमतनो मात्र अंगीकार कर्यो हतो.

आ भागमां भाषांतरित करेला उत्तराध्ययन अने सूत्रकृतांग सूत्रना विषयमां प्रो० वेबरे Indische Studien, Vol. XVI p. 259 ff. अने Vol. XVII p. 43 ff. मां जे लख्युं छे ते उपरान्त मारे कांइ विशेष उमेरवानुं नथी. आ बन्नेमां, सूत्रकृतांग ए बीजुं अंग गणाय छे अने जैनआगमोमां अंगोने प्रथम–प्रधान–स्थान आपवामां आवे छे; तेथी ते उत्तराध्ययनसूत्र के जे प्रथम मूलसूत्र गणातुं होई सिद्धान्तमां तेने छेल्लुं स्थान मळेलुं छे, तेना करतां वधारे प्राचीन छे. चोथा अंगमां आपेला

---

1 भाग 1 पृ० २९०, परन्तु प्रो० ल्युमने I. C. P. 121 उपर भाषान्तर करेली एक दन्तकथामां तेनुं गोत्र 'छळुक' तरीके लख्युं छे.

सिद्धान्तोना सार उपरथी जणाय छे के सूत्रकृतांगनो मुख्य उद्देश नवीनसाधुओने विरोधी आचार्योना पाखंडीमतोथी संरक्षित राखवानो अने ते रीते सम्यग्दर्शनमां स्थिर बनावी तेमने परम-श्रेय प्राप्त कराववानो छे. आ हकीकत एकदर साची छे, परन्तु सर्वांग पूर्ण नथी; ए आपणे आ पुस्तकनी शरुआतमां आपेली विषयसूची उपरथी जोई शकीए छीए. ग्रन्थनी शरुआतमां विरो-धीमतोनुं निराकरण आपवामां आव्युं छे अने तेनो नेज विषय फरीथी अधिक विस्तार साथे बीजा श्रुतस्कंधना प्रथम अध्ययनमां चर्चवामां आवेलो छे. प्रथम श्रुतस्कंधमां आनी पछी पवित्र जीवन गाळवा संबंधी, साधुना परिषहो संबंधी, जेमा त्रास करीने तेमना मार्गमा बनावनामां आवतां प्रलोभनो तथा असाधुजनो तरफथी नळता शारीरिक कष्टो संबंधी तथा धर्मना आदर्शभूत महावीरनी स्तुतिविषयक अध्य-यनो आवेलां छे, तेनी पछी बीजा पण तेवाज विषयोपर अध्य-यनो छे. बीजो श्रुतस्कंध जे लगभग संपूर्ण गद्यमांज रचाएलो छे तेमां पण आवाज प्रकारना विषयोनुं निरूपण करेलुं छे, परन्तु तेना विविध भागो वच्चे कोई पण देखीतो संबंध जोवामां आवतो नथी. आ उपरथी ते श्रुतस्कंध अनुपूर्तिरूपे गणी शकाय अने

तेथी ते पाछळना काळमां प्रथम स्कंधमां थएलो एक उमेरो छे. प्रथम स्कन्धनो उद्देश स्पष्ट रीते जुवानसाधुओने मार्ग बताववानो छे[1]. तेनी रचनाशैली पण आम प्रयोजनने उपकारक थाय तेवी राखवामां आवी छे. तेमां घणा छंदोनो पण उपयोग करवामां आव्यो छे, जेवी तेमां कवित्वनो पण समावेश थएलो छे एम मानवुं जोइए. आमांथी केटलीक गाथाओनुं रूप कृत्रिम लागे छे अने ते उपरथी ए ग्रन्थ एकज कर्त्तानो रचेलो होय तेम आपणे मानी शकीए छीए. बीजो स्कंध प्रथम स्कंधमां चर्चेला विषयो उपर लखेला निबंधोनो एक समूह होय एम जणाय छे.

उत्तराध्ययन अने सूत्रकृतांग बन्ने सूत्रोनो उद्देश तथा तेनां चर्चाएला केटलाक विषयो परस्पर समान छे, परन्तु सूत्रकृतांगना मूळभाग करतां उत्तराध्ययन वधारे लांबुं छे तेमज ते सूत्रनी योजना पण वधारे कुशळतापूर्वक करवामां आवी छे. तेनो मुख्य आशय नवीन साधुने तेनी मुख्य फरजोनो बोध आपवानो तथा विधि अने उदाहरणो द्वारा यतिजीवननी प्रशंसा करवानो, तेना दीक्षाकाळ दरम्यान आवता विघ्नो सामे चेतवणी आपवानो

[1] पुराणी परंपरा अनुसार दीक्षा लीधा पछी चार वर्ष वीत्या बाद सूत्रकृतांगनुं अध्ययन कराववामां आवतुं हतुं.

तथा केटलुंक नास्तिक ज्ञान आपवानो पण छे. पाखंडी मतोनुं घणाक ठेकाणे सूचनमात्र करवामां आव्युं छे परन्तु तेमने विस्तृतरीते वर्णवनामां आव्या नथी. ते दिशामांथी आवता विघ्नो जेम जेम वखत जता गांड्यो तेम तेम स्पष्ट रीते ओछा थता गया अने जैनधर्मनी संस्थाओ सुदृढरीते स्थिर थती गई. नवीनसाधुओने जीवाजीवनुं बराबर ज्ञान वधारे उपयोगी मनातुं होय तेम लागे छे. कारण के आ विषय उपर एक मोटुं अध्ययन आ ग्रंथना अन्ते आपवामां आव्युं छे. जो के आ आखा ग्रन्थमां आवेला जुदा जुदा वधा अध्ययनोनी पसंदगी तथा गोठवणीमां कांइक योजना जेवी देखाय छे खरी परन्तु ते सघळां अध्ययनो एकज कर्त्ताना रचेलां छे के तेणे अगर मौखिक परंपरागत साहित्यमांथी चूंटी काढेलां छे ए एक विचारणीय बाबत छे. कारण के आवा प्रकारनुं साहित्य जैनसंप्रदायमां, तेमज अन्य संप्रदायोमां पण धर्मशास्त्रग्रन्थोनी रचनानी पूर्वे वर्त्तमान होवुं ज जोइए. मारुं एम मानवुं छे के आ अध्ययनो प्राचीनपरंपरागत-साहित्यमांथीज उद्धृत करी लीधेलां छे, कारण के तेनी वर्णनशैली तथा भाषाशैली परस्पर भिन्न होय तेम स्पष्ट जणाई आवे छे. अने ते बाबत एकज कर्त्तानी कल्पनामांथे संगत थई शकती

नथी. अने आम मानवानुं बीजुं कारण ए छे के वर्त्तमानसिद्धान्तोमां घणा ग्रंथो आम प्रकारे उत्पन्न थया छे एम मान्या विना छुटको नथी. कया समयमां आ प्रस्तुतग्रंथो रचवामां आव्या अथवा तो वर्त्तमानस्वरूपमां मुकवामां आव्या ते प्रश्ननो संतोषदायक निर्णय करी शकाय तेम नथी. परंतु आ ग्रंथनो वांचनार स्वाभाविकरीतेज आ बाबतमां भाषांतरकारनो अभिप्राय जाणवानी आशा राखतो होवाथी, हुं अत्यन्तसंकोचपूर्वक मारो मत जाहेर करुं छुं के, सिद्धान्तग्रंथोना घणाखरा भागो, प्रकरणो तथा आलापको खरेखर जुनां छे. अंगोनुं आलेखन प्राचीनकाळमां (परंपरानुसार भद्रबाहुना समयमां) थयुं हतुं; सिद्धांतना अन्य ग्रंथो कालक्रमे घणुं करीने ई. स. पूर्वनी पहेली शताब्दिमां संग्रहित थया हता. परन्तु देवर्द्धिगणिए सिद्धांतोनी आ छेल्ली आवृत्ति तैयार करी (वि. सं. ९८० ई. स. ९२४) त्यांसुधी तेमां उमेराओ तथा फेरफारो थता गया हता.

उत्तराध्ययन अने सूत्रकृतांगनुं भाषान्तर, में, मने मळेली सौथी प्राचीन टीकाओमां स्वीकारेला मूळना आधारे करेलुं छे. आ मूळ हस्तलिखित अन्यप्रतिओ तथा मुद्रितप्रतिओना मूळथी थोडेक अंशेज भिन्न छे. में एकत्रित करेली केटलीक हस्त-

लिखित प्रतिओ उपरथी एक स्वतंत्र मूळ तैयार करी लीधुं हतुं के जे मने मुद्रितमूळ साथे मेळवी जोवामां घणुं उपयोगी थई पड्युं छे.

उत्तराध्ययनसूत्रनी कलकत्तावाळी आवृत्ति (संवत् १९३६ ई. १८७९) मां गुजराती विवरण उपरांत खरतरगच्छीय लक्ष्मीकीर्त्तिगणिना शिष्य लक्ष्मीवल्लभनी रचेली सूत्रदीपिका आपेली छे. आ टीकाथी वधारे प्राचीन देवेन्द्रनी टीका छे अने तेन टीका उपर में मुख्य आधार राख्यो छे. ए टीका सं. ११७९ एटले ई. स. ११२३ मां रचाई छे अने ते प्रकटरीते शान्त्याचार्यनी बृहद्वृत्तिना सारांशरूपे छे. शांत्याचार्यवाळी वृत्ति में वापरी नथी. मारी पासे स्ट्रेस्सबर्ग युनिवर्सिटी लाइब्रेरीनी मालिकीनी अवचूरिनी पण एक सुंदर प्राचीन हस्तलिखित प्रति छे. आ ग्रंथ पण स्पष्टरीते शान्त्याचार्यनी वृत्तिनो संक्षेप मात्र छे. कारणके लगभग ए तेने अक्षरशः मळतो आवतो जणाय छे.

सूत्रकृतांगनी मुंबईवाळी आवृत्ति (सं. १९३६, ई. स. १८८०) मां पण टीकाओ आपेली छे. (१) शीलांकनी टीका, जेमां भद्रबाहुनी निर्युक्ति पण आवेली छे. आ टीका सर्वे विद्यमानटीकाओमां सौथी प्राचीन छे. परन्तु आना पहेलां पण बीजी टीकाओ थएली हती. कारणके शीलांक केटलेक स्थळे प्राचीनटीकाकारोनो उल्लेख करे छे. शीलांक- नवमी शताब्दिना

पश्चार्द्धमां थई गया होय एम जणाय छे, कारणके तेमणे आचारांगसूत्रनी टीका शक वर्ष ७९८ एटले ई. स. ८७६ मां समाप्त करी हती एम कहेवाय छे. (२) ए टीकामांथी हर्षकुशले करेलो संक्षेप जेनुं नाम दीपिका छे, ते संवत् १९८३ अथवा ई. स. १९२७ मां रचेलो छे. मारी पासे दीपिकानी एक प्रति छे जेनो में उपयोग कर्यो छे. (३) पार्श्वचंद्रनो बालावबोध—एटले गुजराती टीका. माहितीना मुख्यग्रंथतरीके में साधारण रीते शीलांकनीज टीका वापरी छे. ज्यारे शीलांक अने हर्षकुल बन्ने मळता आवे छे त्यारे टिप्पणमां में तेमने बतावया ' टीकाकारो ' एम लख्युं छे. ज्यारे शीलांकनो अमुक टीकांश हर्षकुले पडतो मुकेलो होय छे त्यारे हुं मात्र शीलांकनुंज नाम आपुं छुं; अने ज्यारे कोई उपयोगनी असल हकिकत हर्षकुलज आपे छे त्यारे त्यां आगळ में तेनुंज नाम आपेलुं छे. मारे आ स्थले खास जणावी देवुं जोईए के मारी एक हस्तलिखित प्रतिमां हासियामां तथा बे बे लीटीओनी वच्चे केटलीक संस्कृत नोटो आपेली छे के जेनी मददथी हुं केटलीक वखते मूळनो खास अर्थ निश्चित करी शक्यो छुं.

बोन
नवेंबर १८९४ } एच्. जेकोबी.



धर्मसंबन्धि तुलनात्मकशास्त्रमां

जैनधर्मनुं महत्व तथा दरज्जो.



(डॉ. ओ. परटोल्ड एम. ए. पी. एच्. डी. साहेबे धूलिया-मुकामे ता. २१-८-२१ ना रोजे आपेलुं भाषण.[1])

विषय—धर्मसंबंधी तुलनात्मकशास्त्रमां जैनधर्मनो दरज्जो अने महत्व.

धर्मोनी सरखामणीना विज्ञानमां जैनधर्मवाळाने कयुं स्थान आपी शकाय अने तेना विज्ञानमां केटलुं महत्व छे ए बताववानो मारो प्रयत्न छे. आ विषयमां प्रवेश करतां पहेलां सामान्यथी धर्मनी सरखामणीनुं विज्ञान एटले शुं? अने ते विज्ञानना हेतु कया कया ? ए विषयनुं थोडुं विवेचन करूं छुं. अने तेना माटे सामान्यथी धर्मना विकासनुं ऐतिहासिक दृष्टिथी स्थूल स्वरूप कहुं छुं.

धर्मोनी सरखामणीनुं विज्ञान ए शास्त्र नवीनज छे अने ते

---

१ आ भाषण मूळ इंग्लिश उपरथी मराठी अनुवाद करावी धूळिआना श्रीसंघ तरफथी छपावेल छे तेनुं गुजराती भाषांतर छे.

शास्त्रना उत्पादक संस्कृतना मोटा पण्डित प्रो. मेक्समूलर साहेब हता. तोपण ए शास्त्र ख्रिस्तीना १८ मा शतकमां ईश्वरविज्ञाननामक अंग्रेजी तत्त्वविवेचनपद्धतिमां अने जर्मनीना धार्मिकतत्त्वविज्ञानमां बीजरूपथी जोवामां आवे छे, परन्तु ते बीजरूप विचारोने प्रो. मेक्समूलरे पद्धतिसर स्वरूप आपेलुं अने ते शास्त्रने मानवज्ञानमां एक स्वतन्त्र शास्त्र तरीके तेओए बनावीने मुकी दीधुं. मेक्समूलर साहेबना पछी घणा विद्वानोए अने विशेष करीने यूरोपियनविद्यापीठमांना प्राचीनविद्याविशारदोए आ शास्त्रने वृद्धिगत कर्युं. आ विद्वान्लोको पैकी हालंडदेशमांना लायडन विद्यापीठना मानी प्रो. टीले--एओनुं काम विशेष महत्वनुं होईने तेओए आ सर्वधर्मविज्ञाननी पुनर्घटनाज करी छे अने धर्मविज्ञानना सोपपत्तिक (पद्धतिसर) संशोधननो खरो पायो नांखेलो छे, यूरोपखंडमांना विद्यापीठमां प्राचीनविद्याना एक भाग तरीके मानीने धर्मविज्ञानशास्त्रनो अभ्यास शुरु थतां ग्रेटब्रीटनमां शरुआतथीज तेने स्वतंत्र शास्त्र तरीके समजवामां आवतुं गयुं छे. ते देशमां आ शास्त्रनी वृद्धि माटे बे गृहस्थोए बे स्वतन्त्र संस्थाओ पण स्थापन करेली छे. ते संस्था एटले इंग्लांडमांनी हिबर्टनी व्याख्यानमाला अने स्कॉटलंडमांनी गिफर्डनी व्याख्यानमाला छे.

आ शास्त्रनो हेतु विविध प्रकारनो थएलो छे. जगतमांना सर्वधर्मोनुं सविस्तरपणे ज्ञान ग्रहण करवुं अथवा तेओनुं वर्गीकरण करवुं अने ते उपरथी सामान्यथी धर्मोमांनुं मुख्य अने खरुं तत्त्व शुं छे ते शोधी काढवुं, ते प्रमाणे आ तत्त्वानुसार धर्मनी योग्य व्याख्या ठरावीने हालमां धर्म तरीके प्रसिद्ध थएला मतोमां खरो धर्म कयो अने केवळ नाममात्रनो कयो ए बतावबो अने सामान्यपणे धर्मना विकासनो काळ कयो ए ठराववो एवो आ शास्त्रनो उद्देश थएलो छे. आ मुख्य उद्देशने पकडीने बीजा जे अनेक प्रश्नो उत्पन्न थाय छे अने ते प्रश्नोना उत्तरो आ शास्त्रवडे आपवा पडे छे, अने धर्मना सविस्तर ज्ञाननुं ध्येय गोठववानुं काम सुगम थाय एटला माटे बीजी पण घणी शोधो ते शास्त्रवाळाओने करवी पडे छे.

आ धर्मविज्ञानना शास्त्रमांनो एक अत्यन्त महत्वनो प्रश्न एटले बन्ने पक्ष तरफथी मर्यादा ठराववी ए छे. वधारे महेली भाषामां कहेवुं होय तो धर्मनामने यथार्थ योग्य वाक्तोना अत्युच्च अने अत्यन्त कनिष्ट स्वरूपो निश्चित करवा ए आ शास्त्रमांनो बहु महत्वनो प्रश्न छे.

हवे धर्मना अत्युच्च स्वरूप विषये विचार करतां निःसंशयपणे

एवुं जोवामां आवे छे; के ऐतिहासिक काळमां पण छेवट कोई पण मनुष्यजाति धर्मविहीन हतो एम देखातुं नथी. तेथी धर्मनुं कनिष्ठ स्वरूप ठरावचुं एटलुंज काम प्रथम बाकी रहे छे. ए काम प्रथम प्रो० मॅरेट नामना अंग्रेजविद्वाने घणीज सारी रीते करी मुकेलुं छे. आ पण्डितना मतथी कनिष्ठ धर्मनुं स्वरूप आस्ट्रेलियादिदेशमांना सरुआतना लोकोना टॅबू अने मान ए शब्दोमां दृष्टिगोचर थाय छे. आ बे शब्दोना निषेध अने स्फूर्ति एवा अनुक्रमे अर्थ होईने पेहला उपरथी धार्मिक बन्धनोनो अने बीजा उपरथी दैविकशक्ति अने इन्द्रजालविद्यानो बोध थाय छे.

आ प्रमाणे धर्मकल्पनानुं कनिष्ठ स्वरूप समजाया पछी तेनो (धर्मनो) उच्चतम स्वरूप ठराववानो बाकी रहे छे अने ते काम बहुज कठीन छे. केमके पोत पोताने ' अत्युच्च ' एवुं समजनारा अनेक धर्मो हाल विद्यमान छे, पण धर्म कल्पनानुं उच्चपणुं अगर उदात्तपणुं, ए बेनो धर्मनी उच्चतम मर्यादानी साथे कंई पण संबन्ध नथी. तेथी करीने खरेखर कयो धर्म अत्युच्च छे ए ठराववुं जो के सर्वथा अशक्य नथी तो पण बहु कठिन छे ए वात खरी छे. मारो पोतानो मत तो एवो छे के मनुष्यप्राणीनी सामान्य

सुधारणाने अनुसरी धर्मसुधारणाना पण नानाप्रकारनां पगथीयां छे. धर्मनी अत्युच्च मर्यादा उपरथी धर्मकल्पनानी वृद्धि, धर्मनुं स्वरूप नष्ट न थाय एवी रीते क्यां सुधी थई शके छे ते आपणे जाणवुं जोईए, आ प्रश्ननो विचार करवो होय तो पण सामान्यथी धर्मना इतिहास तरफ नजर नांखवी जोईए. एम करतां प्राचीन-कालथी अत्यार सुधीना सर्व धर्मोनो समग्र इतिहास जोवोज जोईए एम नथी पण वर्तमानमां प्रचलित धर्मोमां जेमनुं स्वरूप घणी सारी रीते वृद्धिगत थयुं छे एवा जातिविशिष्ट धर्मोनुं सिंहावलोकन करीए तो पण आपणुं काम थवा जेवुं छे. आवी उच्च पायरी सुधी जेओनी धर्मकल्पनानो विकास थयो छे एवी निःसंशय बे जातिओ तो छे ज, अने ते सेमेटिक[1] अने आर्य ए छे. धर्मविकासना इतिहास माटे अने धर्मकल्पनानी उच्चतम मर्यादा समजी लेवी होय तो आपणने आ बे जातिनो इतिहास थोडक थोडो सविस्तर जोवो जोईए.

× × × × ×

आर्यलोकोनी आ देशमां वसति थया पहेलां अहियां अनेक जातना लोको वसता हता एमां संशय नथी. आ लोकोनो अव-

1 यिहुदी, यहुदीन, मुसलमीन, आरब विगेरे.

शेष भिल्ल, संताळ, तोड, इत्यादि पहाडी लोकोना स्वरूपथी आज पण ओळखाय छे.

आ लोकोना मूळधर्मनो पत्तो लागतो नथी तोपण आजनो चालतो लौकिकसंप्रदाय अने प्राचीन धर्मशास्त्र आ देनी सरखामणीवाळा मनुष्यशास्त्रना अने प्राचीन रहेल्या संप्रदायना साहाय्यथी सूक्ष्म विचार करीए तो ते धर्मनी कांईक बारतो ओळखी शकाय तेम छे. आ विचार उपरथी एम देखाई आवे छे के आर्यपूर्वकालना हिन्दुस्थानमां छेवट बे विशिष्टजातिओना धर्म हता. आ बन्ने वर्ग जीवद्देवस्वरूपना (animistic) हता के एक वर्ग जीवद्देवस्वरूपनो थईने बीजो जडदेवस्वरूपनो (Fetshistic) हतो. ए यथार्थ कही शकाय नहीं पण तेनो प्रादुर्भाव केवी रीते थयो ए कही शकाय तेम छे. तेमांथी एक जे स्वभावथी जडदेवस्वरूप होवानो संभव छे तेनो प्रादुर्भाव कांइक गूढ कारणथी उत्पन्न थएलो, क्षोभावस्थामां उत्कट भक्तिना अन्तपर्यन्त उन्मादमां अथवा आनन्दातिरेकमां मग्न थवाथी उत्पन्न थयो. जीवद्देवना स्वरूपवाळो जे बीजो वर्ग हतो तेमां वैराग्य अने तपस्विवृत्तिनो संबन्ध हतो. आ बे तत्त्वना संबन्धथी मूळ आर्यधर्मनो विकास थए अनेक पन्थ किंवा वर्णसंकरने अनेक जुदा जुदा

धर्मना उत्पन्न थया, अने ते बधामां तात्त्विकविज्ञान, कर्मकांड-पणुं, भक्ति अने वैराग्य आदि बधाए विभागो अवश्य तरीके जोवामां आवे छे. आ बधाए पन्थोनी वृद्धि थएथी उपर कहेला अनार्यधर्मो शिवाय खिस्ती अने मुसलमानी धर्मोनो पण तेना उपर असर थवानुं संभवित छे. अत्यारसुधीनुं विवेचन प्रस्तुत विषयना संबन्धथी केवल प्रस्ताविक तथा उपोद्घातना रूपनुंज छे. हवे आगळ यूरोपियन पद्धतिथी एटले चिकित्सकपद्धतिथी जैन-धर्मनो विचार करवानो छे. आ विवेचन कदाच कोईने शुष्क अने रसहीन लागशे पण तेमां अशास्त्रीय असर पूर्वनी समजथी दूषित एवुं कंई पण देखाशे नहीं एवी मारी खात्री छे. खिस्तीशकनी पूर्वे ८ मा शकमां ब्राह्मणोना कर्मकांडपणानो द्वेष करवा माटे आ देशमां शरु थएल धर्मविचारोमांथी जैनधर्म उत्पन्न थयो एम मान-वानी साधारण प्रवृत्ति छे. ते वखते ब्राह्मणोना कर्मकांडमांनो कोई पण विधिविधान धर्मनामने छाजे एवो नहतो. जैनधर्मनी उत्प-त्तिना संबन्धनो आ मत सामान्यथी यूरोपियन पण्डितोमां प्रच-लित छे अने ओछावत्ता मतभेदथी जैनधर्मीलोको पण तेने मान्य करे छे, परन्तु आ मतभेदनुं मूळ जैनसंप्रदायमां घणा प्राचीनका-ळथी जोवामां आवतुं होवाथीज जैनधर्मनी उत्पत्तिना संबन्धे

अमारा यूरोपियन पण्डितोनो ए मत भूल भरेलो छे, ए कल्पना मारा मनमां उत्पन्न थई.

आ विचारने अधिक स्पष्ट करवा सारु आ विषयना संबन्धे अनेक मतो एकत्र कहेवानी जरूर छे. यूरोपीय पण्डितो पैकी जुनीशाखाना विद्वान् लोको एवुं मानता हता के महावीर ए गौतमबुद्ध करतां जराक उमरथी मोटा समकालीन हता, अने तेमणेज जैनधर्मनी स्थापना करी. परन्तु आजकालमां आ मत भूल भरेलो छे एम सिद्ध थएलो छे. हालमां यूरोपीय पण्डितोमां प्रचलित थएलो आ विषयनो मत एवो छे के, जैनधर्मनो संस्थापक पार्श्वनाथ होईने महावीर ए एक ते धर्मनी जागृति करनार पुरुष हतो, पण खुद जैनधर्मिओना परंपरागतनो मत एथी जूदो छे. तेओना मत प्रमाणे जैनधर्म अनादि होईने ते धर्मने जे अनेक व्यक्तिओ तरफथी जागृति मळी छे तेज चौवीश तीर्थंकरो अथवा जिनो छे. आ जैनोनो परंपरागत मत लक्ष्यमां राखवा जेवो होईने तेने निःसंशय असल इतिहासनो आधार मळे छे, अने मने एम पण जणाई आव्युं छे के हिंदुस्थानमांना प्रत्येक प्रत्येक सांप्रदायिकमतोने ऐतिहासिक आधार होय छे ज. हवे जैनधर्मना संबन्धे आ मतने कयो आधार छे ए कहेवुं अत्यारे घणुं कठिन

छे, कारण के आ संवन्धनो शोध में हमणां ज शरु कर्यो छे. तोपण जैनधर्म अने नीति ए विषय उपरना हेस्टिंग्स साहेबना विस्तृतविवेचनवाळा ग्रन्थमां अने प्रो. जेकोबीना निबन्धमां जे एक विधान जोवामां आवे छे तेना उपरथी प्रस्तुतविषयना शोधनी योग्य दिशा समजी शकाय तेम छे. आ निबन्धमां "जैनधर्मे पोताना कांईक मतो प्राचीन जीवदेवना स्वरूपवाळा धर्ममांथी लीधेला होवा जोईए" एवुं कहेलुं होवाथी प्रत्येक प्राणी तो शुं पण वनस्पति अने खनिज पदार्थो पण जीवस्वरूप ज छे. एवो जे जैनधर्मनो तत्त्व छे तेनी साथे ते मळतो होवाना कारणथी ते घणो महत्त्वनो छे.

आ कारणथी जैनधर्म ए अत्यन्त प्राचीन छे (कोई पण धर्म अनादिनो छे एम कोई पण विचारी पंडित कहेता नथी) एम मने भासमान थवाथी तेज वातने हुं शीघ्रपणे शास्त्रीयदृष्टिथी सिद्ध करवानो छुं. आ धर्मनुं मूळ हिंदुस्थानमां आर्य पूर्वकालना प्राचीन लोको सुधी पहोंचीने आगळ जतां ते धर्मे आर्यधर्ममांथी जेटलुं जेटलुं अत्युत्तम अथवा छेवट जे आपणाथी सारुं देखायुं ते सर्वुंए ग्रहण कर्युं अने आर्यधर्मना ब्राह्मणीयपंथना बराबर तेमणे पोतानी वृद्धि करी लीधी. जैनोना निर्ग्रन्थोनो उल्लेख वेदोमां

पण छे ते उपरथी आ मारा कथननी प्रतीति थशे, परन्तु जैन-धर्मनी उत्पत्तिना संबंधे पहेलां कहेलो ते मत ग्रहण करीए किंवा अत्यारे कहेलो आ मारो नवीन मत ग्रहण करीए तो पण तेना उपरथी ते धर्म विषे आगळ हुं जे अनुमानो बतावनारो छुं तेमां कोई पण प्रकारथी फरक पडवानो नथी.

लोकोने-धर्म आ संबन्धथी जैनधर्मनो विचार महावीरना पछी ते धर्मने जे स्वरूप प्राप्त थयुं ते उपरथी ज करवो पडे छे, अथवा श्वेताम्बर अने दिगम्बर ए बे महत्वना पन्थो उपरथी तेनुं जे प्रचलित स्वरूप देखाय छे तेना उपरथी करवो पडे छे. एम कहेवुं अधिक शोभापात्र गणाशे. धर्मनी सरसामणीवाळा शास्त्रनी दृष्टिथी सुद्धां विचार करीए तो पण आ प्रचलित स्वरूपनोज करवो जोईए कारण के तेज तेनुं निश्चित अने निर्विवाद स्वरूप होय छे.

जैनधर्मनुं वर्त्तमानकालीन स्वरूप मूळ अनार्यलोकोनी प्रवृत्ति थया पछी झांखा चिन्हवाळुं देखाई रह्युं छे पण तेज स्वरूप आर्यधर्मनो ऊंचामां ऊंचो आदर्श छे. जैनधर्मनुं मुख्य काम एटले तेणे धर्मना मूळ उपर फटको मारनारा ब्राह्मणोनो नास्तिकवाद अगर जेने अज्ञेयवाद पण कहेवामां आवे छे

तेने, अने महावीरनी सुधारणा पहेलां ब्राह्मणधर्मना विधिविधानमां जे केवल अत्याचार थएलो हतो तेने पाछो हठाव्यो ते हतुं. महावीरना सुधारा पछी बौद्धधर्म जेटलो जो के जैनधर्मनो विस्तार थयो नथी तो पण बौद्धधर्म करतां तेनुंज महत्व हिन्दुस्थानवाळाने वधारे छे. कारण ते जैनधर्मथी इतर आर्यधर्मपन्थोमां पण तेनी प्रतिक्रिया (जैनधर्मवाळानी क्रिया) शरु थवाथी तेना संबन्धे प्रत्यक्ष नहीं पण परोक्षरीते हिन्दुस्तानमांना आर्यधर्मना पाछला विचारोनो वधारो थवाथी बचाव थतो गयो.

पण जैनधर्मनुं खरुं महत्व कहिए तो धर्मना जुदा जुदा अंगोनी यथाप्रमाण वहेंचणी थवाने लीधे कोई पण इतर धर्मने प्रमाणथी अधिक वधारो न थतां तेओना अंतरंगने जे पूर्णावस्था आवी हती ते तेटलामां ज रही हती. आ एक लक्षणथी सामान्यरीते हिन्दुस्थानमांना सर्व धर्मोनी अने विशेषथी जैनधर्मनी इतर धर्मथी अने विशेषथी सेमेटिक[1] धर्म पासेथी अने तेमां पण तेना ख्रिस्ती धर्म पासेथी भिन्नता बतावी शकाय तेम छे. तेनो थोडो घणो खुलाशो करुं छुं. प्रत्येक धर्मना भावनोद्दीपक[2] कथा पुराणो, बुद्धिवर्द्धक तत्त्वविज्ञान, अने आचारवर्द्धक[3] कर्मकाण्ड,

१ याहुदी आरब, विगेरेना धर्मो.

एवां त्रण मुख्य अंगो होय छे, घणाखरा धर्मोमां विधिविधान-स्वरूप जे कर्मकांड-तेनोज सर्व धर्मो उपर प्रचार थईने इतर अंगो गौणपणे थईने रहेलां होय छे, अने तेमनामां भावनो-द्दीपक कथापुराणोनुं अंग मात्र लोकप्रिय होय छे. बौद्धिक एटले तत्त्वज्ञान स्वरूपना अंगोनी अभिवृद्धि ए आर्य धर्मोना स्वरूपनुं मुख्य लक्षण होय छे, पण ए त्रणे अंगोनी एकला जैनधर्ममांज सरखापणाथी वहेंचणी करेली होवाथी प्राचीन ब्राह्मणधर्म अने बौद्धधर्म एमां बौधिक अंगोनुं विना कारण मोटापणुं बतावेलुं छे.

बीजा इतर धर्मना प्रमाणमां जैनधर्मने कयुं स्थान आपी शकाय एनो निश्चय करवा माटे हवे आपणे तेना अंतरंगनो थोडो अधिक विचार करीए. जैनधर्मनो संपूर्णपणे विचार करवो ए एक नाना सरखा व्याख्यानमां थई शके नहीं अने तेवो प्रयत्न करवानो मारो उद्देश पण नथी. तेनो स्वरूप बधाओने (आपणने) मालुम छे एवो विचार करीने हुं आगळ चालुं छुं. जगतमांना सर्वे धर्मोमां जैनधर्मने कयुं स्थान आपी शकाय ए समजवा माटे अवश्य रहेली ते धर्ममांनी मुख्य मुख्य वातोनोज केवल उल्लेख करीने सर्वे धर्मोनी सरखामणीना विज्ञानमां जैनधर्मने ते बधा धर्मोथी विशेष महत्व केम प्राप्त थयुं छे तेज हुं बताववानो छुं.

देवविषयोना संबन्धे जैनधर्मनो प्रमाण तरीके मानेलो मत पण तेनामां पहेली मोटी महत्वनी वात छे. आ दृष्टियी विचार करी जोतां जैनधर्म एटले मनुष्योत्सारी (नरथी नारायण सुधी चढेलो) धर्म ठरे छे. वैदिक धर्म अने ब्राह्मणधर्म ए पण मनुष्योत्सारी छे खरा, पण ते बाबतोमां पण ते जैनधर्मथी केवळ औपचारिकज छे. कारण के तेओमां देव एटले कोई मनुष्यातीत प्राणी छे, अने तेने आपणा मंत्रोथी वश करीने आपणी इष्ट प्राप्ति करी लेवाय छे एवुं मानी लीधेलुं छे. पण खरुं मनुष्योत्सारी पणुं जैनधर्ममां अने बौद्धधर्ममांज देखाई आवे छे. आगळ जातां मात्र बौद्धधर्मनुं ईश्वरविषयकमत मूळ कल्पनाथी घणो जुदो बनी गयो छे. शिवाय आ बाबतमां मूळ बौद्धमत पण घणोज आगळ गएलो होवाने लीधे मूळमांज ते अनीश्वरवादी हतो के केम ? एवो संशय उत्पन्न थई जाय छे.

जैनोनी देवविषयक कल्पना विचारी मनुष्योना मनमां स्वाभाविक रीते आवी शके तेवी छे. तेओना मतमां देव ए परमात्मा छे पण ईश्वर नथी एटले जगत्‌नो स्रष्टा अने नियन्ता नथी पण ते पूर्णावस्थाने पहोंचेलो जीवन होईने अपूर्णावस्थावाळानी पेठे जगत्‌मां पाछो आववानो अशक्य होवाने लीधे

पूज्य, वन्दनीय थयो छे. जैनोनी देवविषयक कल्पना सुप्रसिद्ध जर्मन महातत्त्वज्ञ नित्से (जेओने हुं अनेकवातमांओमां पोताना अध्यात्मगुरु तरीके मानुं छुं एम मने कबूल करवुं जोईए) एमनो सुपरमेन एटले मनुष्यातीत कोटीनी कल्पना साथे आ बात मळती आवे छे, अने आज बाबतमां मने जैनधर्मनो अत्युदात्त स्वरूप देखावा लाग्यो छे, अने जे लोको जैनधर्मने अनीश्वरवादी समजीने तेमना धर्मत्व उपर हल्लो करीने चढाई करवानुं धारे छे तेमनी साथे हुं जोरथी विरोध करवाने तैयार छुं. आ बाबतमां मारो मत एवो छे, के बौधिक विषयोनी उत्तम परिपुष्टि करवाने माटे अवश्य तेटलाज उचतम ध्येयने[1] जैनधर्मवाळाए हाथे धर्यो छे. देवनी कल्पना धर्मवाळाओने अवश्य होवाने लीधे पोताना धर्मपणाने कायम राखवाने माटे धर्मना मुख्य लक्षणो तेमणे आपणामांथी जावा दीधेलांज नथी. आ बधां कारणोने लीधे जैनधर्मने आर्यधर्मोनीज नहीं पण एकन्दर सर्व धर्मोनी परम-मर्यादावाळो समजीए तोपण कोई प्रकारनी हरकत आवे तेम नथी.

आ परमतत्त्वनी सीमावाळा स्वरूपना मूळबीज धर्मोनी सरखामणीना विज्ञानमां जैनधर्मने मोटुं महत्व प्राप्त थएलुं छे.

---

१ ध्यान करवाने योग्य देवनी मूर्ति.

आ प्रमाणे आपणे जोईए तो धर्मनी उपरनी हद (मर्यादा) मळी गई, अने तेना उपरथी मनुष्यविषयकना, बीजा विचारो अथवा भावनाओना संबंधे निर्णय करवामां फावी शकीशुं. पछी ते विचारो के भावनाओ धर्मनामने छाजे तेम होय के नहीं पण धर्मनी सरखामणीना विज्ञानमां जैनधर्मनुं एटलुंज एक महत्व नथी परन्तु आ *दृष्टिथी जोतां जैनोनुं तत्वज्ञान, नीतिज्ञान,* अने तर्कविद्या पण देखीए तो तेटलांज महत्ववाळां छे.

आ विषयनो एथी सविस्तर विचार करवाने मने आज वखत नथी. तोपण जैनधर्मना श्रेष्ठपणानां हजु कांईक थोडां लक्षणो कहेवां जोईएज. अनन्तसंख्यानी उत्पत्ति तेमना लोकप्रकाश नामना ग्रन्थमां कहेली छे ते हालना गणितशास्त्रनी उत्पत्ति साथे अत्यन्त मळती आवे छे. तेमज दिक अने काळ एमना अभिन्नत्वनो जे प्रश्न ईन्स्टीननी उत्पत्तिथी आ तरफना शास्त्रज्ञोमां वादनो *विषय थई* रहेलो छे तेनो पण निवेडो जैनतत्वज्ञानमां करेलो होवाथी तेना निर्णयनी तैयारी तेमनामां करीने मुकेली छे.

हवे जैनोना नीतिशास्त्रनी बेज बातोनो हुं अहिंया उल्लेख करूं छुं. तेमना शास्त्रमां ते विषयनो बहु पूर्णताथी विचार करेलो छे तेमांथी पहेली वात ए छे, के जगत्मांना सर्व प्राणिओने सुख

समावानीथी एकत्र केवी रीते रहेतां आवे ? ए प्रश्न छे. आ प्रश्नना आगळ अनेक नीतिवेत्ताओने हाथज टेकवा पड्या छे. कारण ते विषयनो संपूर्ण निर्णय आज सुधी कोई पण करी शकेलो नथी, पण आ प्रश्नो निर्णय जैनशास्त्रमां बहुज सरळ रीते अने तेटलाज पूर्णविचारथी निर्णय करीने मुकेलो छे. बीजाओने दुःख न देवुं अगर अहिंसा आ वातनो जैनशास्त्रमां केवळ तात्त्विकविधियीज नहीं पण ख्रिस्तीधर्ममां तत्सदृश दश आज्ञाओ करतां अधिक निश्चयथी अने कडकपणाथी तेनो आचार कहेलो छे, अने तेटलीज सुलभताथी तथा पूर्णताथी जेनो खुलाशो जैनधर्ममां करेलो छे एवो बीजो प्रश्न एटले—स्त्री पुरुषोना पवित्रपणानो छे. आ प्रश्न खरुं जोतां केवळ नीतिशास्त्रनोज नथी पण जीवनशास्त्र अने समाजशास्त्रमां पण तेनो घणो संबन्ध आवे छे.

× × × × × × ×

जैनधर्मने सामान्यपणाथी सर्वधर्मनी अने विशेषथी आर्यधर्मनी परमहद्‌वाळो मानवो जोईए, आ वात में पहेलांज कहेली छे. आ उपरथी धर्मना विशिष्ट विषयोनुं साम्यावस्थान जैनधर्ममां सारी रीते राखेलुं होवाथी तेनुं बंधारण मनुष्यने केन्द्रस्थान सम-

जीने करेलुं छे, अने [1]बौधिक विषयोने पण बाजु उपर न मूकतां तेमना धर्मपणाने बाध न आवे एवी जुगतिथी तेमणे तेनो विकास करेलो छे. [2]आ बाबतमां जैनधर्मनी बाजू घणी मजबूत रचाएली छे. ख्रिस्तीधर्मनुं बंधारण बायबलना पाया उपरथी थएलुं होवाथी तेमां बौधिक प्रश्नोनो विशेष ऊहापोह के विवेचन थएलुं नथी. कारण, के मनुष्यनी भावना उपरज कार्य करवानो तेमनो उद्देश थएलो हतो. आगळ पण तेमां आरिस्टॉटलनाज विज्ञानमांना तत्त्वोनो स्वीकार करेलो छे, अने हजु पण तेज तत्त्वोने ते धर्म एटले रोमन कॅथोलिकपंथी वळगीनेज रहेलो होवाथी ते तत्त्वोनी हालनी शास्त्रीयपद्धतिनी साथे सरखामणी करी शकाय नहीं. भावनानी दृष्टिथी जोतां ख्रिस्ती धर्मे बीजा कोई पण धर्मोने पाछा पाडेला छे ए बात घणा भागे खरी छे पण मारा मत प्रमाणे हालनी शास्त्रीयदृष्टिना माणसोने हालना धर्मस्वरूपमां भावना उपर विशेष भार मुकवो इष्ट लागतो नथी, कारण के धर्मने पण भौतिक शास्त्रोनी गतिथी चालतां आवडवुं जोईए, एवी रीते तेमनो समजुती थएली छे.

---

१ तात्त्विकविचारोने.

२ तात्त्विकविषयोनी बाबतमां.

टुंकमां सारांश कहेवानो ए छे के-उच धर्मतत्त्वो अने ज्ञानना पद्धति ए बन्नेनी दृष्टिथी जोतां जैनधर्म ए धर्मनी सरखामणीवाळा शास्त्रोमां घणोज आगळ पहोंचेलो छे एम तो मानवुंज पडे छे, अने द्रव्योनुं ज्ञान करी लेवाने माटे तेमां जोडी दीधेला स्याद्वादनुंज एक वर्त्तमानपद्धतिनुंज स्वरूप जुओ एटले बस छे. धर्मना विचारोमां जैनधर्म ए एक निःसंशयपणे परमहत्त्ववाळो छे, अने ते केवळ स्याद्वादनी दृष्टिथी सवधर्मोनुं एकीकरण करवाने माटेज नहीं पण विशेषपणाथी धर्मोना लक्षणो समजवाने माटे अने तेना अनुसारथी सामान्यपणे धर्मनी उपपत्ति संगत (गोठती) करी लेवाने माटे तेनो काळजीपूर्वक अभ्यास करवानी खास जरूर छे.



इटालियन विद्वान् डॉ. एल. पी. टेसीटोरी पोताना एक व्याख्यानमां कहे छे के—" जैनदर्शन बहुतही ऊंची पंक्तिका है, इसके मुख्य तत्त्व विज्ञानशास्त्रके आधार पर रचे हुए हैं ऐसा मेरा अनुमान ही नहीं पूर्ण अनुभव है. ज्यों ज्यों पदार्थविज्ञान आगे बढ़ता जाता है जैनधर्मके सिद्धांतोंको सिद्ध करता है. × × ×



जैनसाहित्यना संबन्धमां जर्मनीना डॉ. हर्टल पोताना लेखमां जणावे छे—

"Now what would Sanscrit poetry be without this large Sanscrit Literature of the Jainas! The more I learn to know it, the more my admiration rises."

Jain Shasan. Vol. I. No. 21.

अर्थात्—" जैनोना महान् संस्कृतसाहित्यने अलग पाडवामां आवे तो संस्कृतकवितानी शी दशा थाय ? आ विषयमां मने जेम जेम अधिक जाणवानुं मळे छे तेम तेम मारा आनंदयुक्त आश्चर्यमां वधारो थतो जाय छे. "

" जैनशासन पु. १ अंक २१ "



जैनदर्शन और जैनधर्म।

(मूल लेखक-मिस्टर हर्बर्टवारन साहेब.)

मि. लालनका गुजराती अनुवाद उपरथी हिन्दी अनुवादक—
कन्हैयालाल गार्गीय, ब्यावर.

जैनदर्शनमें जैनतत्त्वज्ञानका और जैनधर्ममें जैन नीति, जैनियोंके चरित्र और उनकी धर्मक्रियाका वृत्तान्त हो सकता है। जैनियोंकी श्रद्धाको भी जैनधर्ममें ले सकते हैं। हिन्दुस्तानकी जातियोंमें जैनियोंकी भी एक जाति है। जो न्यूनाधिक सब देशमें फैली हुई है। परन्तु उनका मुख्य निवास उत्तर, पश्चिम दिल्ली, बम्बई और अहमदाबादमें है। यह एक प्रतिष्ठित जाति गिनी जाती है। परन्तु इनकी संख्या घटती जाती है इस लिये वर्त्तमानमें वे अनुमान पन्द्रह लाखके अन्दर हैं। साधारणतः यह धनवान लोग हैं और जिन थोड़ेसे मनुष्योंसे मुझे लन्दनमें मिलनेका सौभाग्य प्राप्त हुआ है वे बहुत अच्छे और कुलीन गृहस्थ हैं।

पश्चिमी देशोंमें जैनसिद्धान्त उचितरूपमें नहीं पहुंचे, और

जो पहुंचे हैं वे समझाये नहीं गये और अशुद्धरूपमें दर्शाये गये हैं। जैनियोंका मुख्यसिद्धान्त " प्राणीमात्रको कष्ट नहीं देना " है। और इस सिद्धान्तका मूल विश्वके प्रमाणिक ज्ञान पर निर्भर है। जब मनुष्य अपना और विश्वका ज्ञान प्राप्त कर लेता है तब वह लोगोंके माने हुए विचारोंको माननेके लिये बाध्य नहीं होता है यही नहीं किन्तु वह अपने स्वीकृतमन्तव्योंको समझानेके लिये दूसरे मनुष्योंके वास्ते उक्त ज्ञानका द्वार बन जाता है। ज्यों ज्यों मनुष्य अपना तथा अन्यलोगोंका जितना जितना ज्ञान प्राप्त करता जाता है उतना ही उसमें प्रेमभाव बढ़ता जाता है। " प्राणीमात्रको कष्ट नहीं देना " यह सिद्धान्त प्रेम ही पर निर्धारित है और ज्यों ज्यों मनुष्यमें प्रेम उत्पन्न होता है त्यों त्यों यह सिद्धान्त उसको मन, वचन, और कायासे अन्य-लोगोंको कष्ट पहुंचानेसे रोकता है।

जैनी, विकाश (Development) के विचार की प्रतिष्ठा करते हैं। और मानते हैं कि सजीव प्राणी अपनी पूर्णदशा तक विकाश कर सकता है। ज्ञान और चरित्रकी पूर्ति अथवा पूर्ण योग्यता इसीमें है कि किसी भी प्राणीको किसी भी प्रका-रसे कष्ट नहीं पहुंचाना, (तथा किसी प्रकारका अज्ञान नहीं

रखना) उनका लक्ष्य किसी प्रकारसे संसारसे कम नहीं, किन्तु आशावादी (Oppimistic) है। वह आत्माको अनन्त बलशाली तथा आनन्दयुक्त मानते हैं।

विश्व।

संसारज्ञान यह है कि संसार अनादिकालसे है, और रहेगा भी। अस्तु, इसका आदिकाल खोजना निरर्थक है। अमुक २ वस्तु नित्य होती रहती हैं और मिटती रहती हैं तथापि भिन्न भिन्न वस्तुओंकी उत्पत्ति और नाशकी अवस्था होने पर भी संसार नित्य हैं। जब कोई वस्तु प्रगट होनी होती है तो वह वस्तु कोई दूसरी वस्तुमेंसे निकल कर प्रगट होती है अर्थात् जब पक्षी जन्मता है तो जिस अण्डेमें वह था वह नाश होजाता है, परन्तु जिस पदार्थसे वह अण्डा तथा वह पक्षी बना था वह द्रव्य सर्वदा उपस्थित रहा है—अण्डेका तथा पक्षीका ऐक्य है। यह सिद्धान्त प्रत्येक पदार्थके लिये सत्य है। केवल अवस्थामें परिवर्तन होता है, परन्तु पदार्थ ज्योंका त्यों रहता है। जिस द्रव्यमेंसे वस्तुएं बनती हैं वह किसी न किसी दशामें और किसी न किसी स्थान पर रहता ही है और रहे हीगा। अति-पूर्वकालमें किसी भी समय वा कोई भी कालमें दृष्टि करनेसे उस

कालको जगत्का आदिकाल मानना उचित नहीं। जिस पदार्थका यह जगत् बना है उसी पदार्थका बनता आ रहा है। अस्तु, अति प्राचीनकालमें जाने, तथा उस कालको जगत्का आदिकाल माननेके स्थानमें हम अभीके जगत्को ही आदि समझने लगें तो ठीक होगा. इसीको आदि गिन करके दूर दूर तक सब दिशाओंमें आगे पीछे ज्योति फैलावें (अर्थात् जैनधर्मके सिद्धान्तोंको विस्तृतरूपसे प्रचार करें) जिस प्रकार समुद्रके किनारे पर खड़ा हुआ मनुष्य अपनी दृष्टिके विस्तारको सीमाबद्ध नहीं कर सकता इसी प्रकार हम देश तथा कालका अन्त कभी नहीं पा सकेंगे। समुद्रमें जहाज कहीं भी हो परन्तु वहांसे दृष्टि सीमाबद्ध हो सकती है वैसे ही देश अथवा कालके किसी भागको आदिरूपमें गिन लो परन्तु उसकी पहिली सीढ़ी क्या या कहां समझनी ? यह प्रश्न हमेशां उठे हीगा।

संसार किसका बना हुआ है ?

दो मुख्य वस्तुओंका। अर्थात् पदार्थ और द्रव्यसे विश्व बना हुआ है चैतन्य और जड़ (सचराचर) जीव। जैनशास्त्र इन दो पदार्थोंको मानता है अर्थात् अनन्त पदार्थ और जड़ जीव। निस्सन्देह इन दोनोंकी स्थिति देश तथा कालमें है।

काल तो साधारणतया सत्य गिना जाता है परन्तु देश तो सत्य ही है और जो सत्य है सो अवश्य स्थित है। चार पदार्थ अर्थात् आकाश (देश) काल, जीव और अनैतन्य परमाणु, यह कोई किसीके पैदा किये हुए हों यह आवश्यक नहीं क्योंकि पदार्थोंका स्वभाव है कि वे स्वयं स्थित रहें।

वे अनादिकालसे थे, हैं, और रहेंगे। ईसाईधर्ममें यह विचार एक जीवके लिये मानते हैं परन्तु जैन प्रत्येक जीवके लिये यह विचार स्वीकार करता है अर्थात् आप, मैं, कुत्ता, बिल्ली इत्यादि सर्व प्राणी नित्य हैं।

यदि वर्त्तमानकालकी रसायनिकशोधकी दृष्टिसे जडद्रव्यके अन्तिमपरमाणुको आप न गिनें परन्तु वह अविकतरसूक्ष्मपरमाणुओंका बना हुआ है। अस्तु, इसके लिये हमको जडद्रव्यका अतिसूक्ष्म अन्तिमभाग, या कोई दूसरा शब्दव्यवहार करना चाहिये।

जीव और जड़।

अब अपने जीवके सम्बन्धमें जो हम अभीके संसारसे शोध करना आरम्भ करें तो पहिली ध्यान देने योग्य बात यह

है कि हम देहधारी संसारी जीव शरीर तथा आत्मासे बने हुए हैं अर्थात् जड़ और चैतन्य मिश्रित हैं।

अपने चारों ओर जो हम सब जीव देखते हैं जैसे मनुष्य, बिल्ली, कुत्ते, घोड़े, वृक्ष यह सब शरीरसहित आत्मा दोनों एक हैं तो भी परस्पर भिन्न हैं। मेरा शरीर है सो मैं स्वयम् नहीं हूं यह भेद जानना अत्यन्त आवश्यक है, यह शरीर नहीं किन्तु आत्मा है. जिसे बुद्धिमान व्यक्ति (*Consienco, Santienty entity*) कहता है।

आत्मा ही सब कुछ जानता है शरीर कुछ नहीं जानता। आत्माका जीवन ज्ञानसहित, विचारसहित और प्रामाणिक है और जिस परिणाममें विचार सत्य होते हैं वहीं तक जीवन भी सत्य है।

आत्मद्रव्य।

वस्तुद्रव्य अपने मूलगुणोंसे भिन्न कभी नहीं रह सकती अर्थात् हम गुणको द्रव्यसे यथार्थमें पृथक् नहीं कर सकते. विचाररूपमें ऐसा अवश्य सम्भव है। हम देखते हैं कि मरते समय शरीर अपनी सुधि खो देता है. अस्तु, यह सिद्ध होता है

कि विवेक और सुधि शरीरके गुण नहीं हैं अर्थात् जीते हुए शरीरके साथ कोई सत्य वस्तु होनी चाहिये कि जिसके गुण उसके साथ रहते हैं इस वस्तुको जीव कहते हैं जीवके पर्याय-वाची अनेक शब्द हैं यथा आत्मा, अहं, स्वयं (Self, Spirit, age, soul).

शरीररहित या शरीरसहित जीव।

जब जीव पूर्णतया पवित्र होता है तो वह कोई प्रकारके भी शरीर विना रह सकता है। सूक्ष्मातिसूक्ष्म शरीर भी नहीं हो तो भी ठहर सकता है। परन्तु वह किसी प्रकारकी स्थिति धारण करे तब तक सजीव प्राणी दो वस्तुओं अर्थात् जड़ और आत्मासे मिलकर बना है।

यह समय आवे तब तक आत्मा और स्थूलशरीर भिन्न होनेका यह अर्थ नहीं कि आत्मा जड़शरीरसे मुक्त होजाय, जीव जिस प्रकार स्थूल शरीरको छोड़ जाता है वैसे ही मरती समय वह अन्य दो शरीरोंसे नहीं छूट सकता परन्तु वे शरीर उसकी नई अवस्थामें उसके साथ ही रहते हैं इनमेंसे एकमें उत्तेजक शक्ति होती है जिससे फिर सजीव प्राणी स्वयं अपना नवीन शरीर पैदा करता है।

जीवको होती हुई भ्रांति ।

संसारी देहधारी जीव सामान्यरूपसे अनेक बलप्रवाहों (अर्थात् शक्तियों) का केन्द्र होता है । ये शक्तियें आत्माका गुण नहीं हैं परन्तु उनके साथ आत्माका अत्यन्तसूक्ष्मरूपसे सम्बन्ध है और वह उनको अपने समझ लेता है और मानता है कि मैं उनका बना हुआ हूं । इस मिथ्याभावमेंसे वह जागृत हो अर्थात् अपने आपको जाने वहां तक उसको इस अवस्थामें पड़ा रहना पड़ता है ।

बलप्रवाहशक्ति अर्थात् कर्म ।

हमारे आसपास चारों ओर जो समस्त फेरफार दृष्टिगत होते हैं उनका कारण यही है । यह अन्तर केवल स्थूलशरीर-मात्रके ही हैं यही नहीं, परन्तु सद्गुण, दुर्गुण आदिका भी प्रभाव पड़ता है ।

आत्माका स्वभाव कैसा है ।

आत्मा स्वभाविकतया दैवी है और शुद्धदशामें समान-भांतिसे ज्ञानवान् वीर्यवान् तथा चारित्रवान् है । पापी आत्माके समान जगत्में कुछ नहीं है जो मनुष्य पाप करता है तो अपनेमें

स्थित इन अस्वाभाविक शक्तियोंके कारण करता है क्योंकि वे सन्देहवश दुष्कर्मोंको अपने गुण समझ लेता हैं। मनुष्य अज्ञानता अथवा दुर्बुद्धिके कारण पापकर्म करता है परन्तु आत्मा तो स्वभावसे ही सर्वज्ञ है. अस्तु, उसके सब विचार सत्य ही होते हैं। मेरे ध्यानमें पापकर्म करते समय कोई मनुष्य यह नहीं जानता होगा कि मैं पाप करता हूं। यदि विचार करता होगा तो यही कि मैं भला करता हूं अन्यथा ऐसा कदापि नहीं करता, अस्तु. यह दोष उसकी दुर्बुद्धिका ही रहा। ऐसे ही यदि कोई मनुष्य कपट करता है तो प्रसंगवश वह उसे भी अच्छा ही समझ कर करता है। परन्तु समय पड़ने पर जब वह समझ लेता है कि यह कर्म बुरा है तब वह उसे छोड़नेका प्रयत्न करता है और अन्तमें शुद्ध इच्छा होने पर छोड़ भी सकता है।

कर्मोंका मूल।

ऊपर लिखित अस्वभाविकबलप्रवाह कर्मोंके मूल अर्थात् जड़ हैं और वे अत्यन्तसूक्ष्म होती हैं उनको यह कर्म अपनेमें मिला देते है और उसके परिणामका अनुभव आत्माको करना पड़ता है। अस्तु, कतिपय परिणाम उत्तम तथा कितनोंका बुरा

होता है। अर्थात् कुछ सुखकर तथा कुछ दुःखके कारण होजाते हैं।

कर्मोंके स्वभाव।

इस प्रकारके अस्वाभाविक कर्मोंका स्वभाव आत्माके कितने ही गुणोंको ढँक देता है इससे समझमें आ जायगा कि क्यों कुछ मनुष्य दूसरे मनुष्योंसे अधिक अज्ञानी, दुःखी, सुखहीन, अल्पायु तथा निर्बल अथवा विशेष सुखी, सुन्दर स्वरूप, दीर्घायु तथा सबल होते हैं कुछ उच्चवर्णमें उत्पन्न होते हैं और कुछ नीचवर्णमें। इत्यादि जहां तक विचार करें यह कर्मका ही फल ज्ञात होगा।

कर्मको रोकनेसे भविष्य परिणाम।

अब ज्यों २ इन कर्मोंको ग्रहण करके अपने साथ मिलानेकी क्रिया बन्द की जाती है और ज्यों ज्यों पूर्वजन्मान्तरोंमें एकत्रित किया कर्मोंका समूह अपनेसे दूर किया जाता है त्यों २ मनुष्यके अज्ञान, क्रूरता, दुःख, दुर्बलतामें कमी होती जाती है और इस प्रकारसे वे सत्य चरित्रवान बन जाते हैं।

इस प्रकार अपने विचारशक्तिका केन्द्र यदि हम वर्तमान युग तथा विश्वको मानलें तो हमारे चारों ओर यावत् जीते हुए प्राणी जो हम देखते हैं वे सब आत्मा तथा जड़ पदार्थके मिश्रितरूपमें दिखाई देंगे ।

शाश्वत जीवन ।

यदि संसारको हम यह समझें कि यह निन्य है तो इसके प्रत्येक व्यक्तिगत जीव जन्म (जन्मान्तर) पहिले ही विश्वमें विद्यमान थे और यह दैहिक शरीर या जीवनके अन्तमें भी जीते रहेंगे । अर्थात् जितने जीव अभी इस कालमें हैं वे अनादिकालसे अनन्तकाल तक रहेंगे । हम नहीं कह सकते कि ये कब हुए थे और कब नाश हो जायगे । जीवनके पूर्व यह अपना जीवन नहीं था त्यों ही अन्तमें भी जीवन नहीं होगा क्योंकि कोई ऐसा जीवन नहीं कि जिसके पहिले जीवन नहीं हुआ है, न कोई ऐसा है कि जिसके अन्तमें जीवन नहीं हो । अस्तु, कोई जीवन ऐसा नहीं है कि जिसके पश्चात् जन्म मरण न हो. अस्तु, यह सिद्ध हुआ कि आत्मा अनादि तथा अनन्त है ।

देहमुक्त हुए उपरान्त जीवन।

शरीररहित आकृतिमें अन्तिमजीवन भी होता है। इस स्थितिके पीछे पहिलेकी भांति मनुष्यको जन्म मरण ऐसा नहीं होता। भूतकालके विषयमें यह विचार होता है कि ऐसा कोई समय नहीं था जब कि यह आत्मा शरीररहित आकृतिमें रहा हो। साथ ही यह भी निर्णय नहीं है कि शारीरिक जीवन इस पृथ्वी पर ही रहा हो। जीवनकी ऐसी स्थितियें हैं कि यदि पृथ्वीपरके जीवोंसे विशेषसूक्ष्मतरजातके शरीर होते हैं तो उनको साधारण बोलीमें देवशरीर कहते हैं और इस श्रेणीमेंके जीव शुभ तथा अशुभ दोनों प्रकारके होते हैं (अर्थात् देव और दैत्य दोनों होते हैं) तथा अन्यभाषामें स्वर्गनिवासी और नर्कवासी होते हैं।

चार प्रकारके जीव।

जैनी मानते हैं कि जीव ४ प्रकारके ही होते हैं अर्थात् मनुष्य, तिर्यञ्च, नारक (दैत्य) और देव (देवता). तिर्यञ्चमें केवल, वनस्पति ही नहीं परन्तु मनुष्ययोनिके अतिरिक्त अन्य सब योनियें यथा पक्षी, मछली, पशु इत्यादि सबका समावेश होता है।

जीवके शरीरोंकी जाति ।

जीते प्राणीके शरीरको मनुष्यके अथवा पशुके रूपको हम जानते हैं परन्तु स्वर्ग अथवा नर्कमें प्राणीके शरीर अत्यन्तसूक्ष्म होते हैं । ऐसा विचारमें आता है, और स्वर्गमें दुःखसे सुखकी मात्रा बहुत अधिक है परन्तु नर्कमें तो दुःख ही दुःख है सुख नामको भी नहीं ।

जैनोपदेश ।

मेरे विचारमें जैनियोंके यहां एकसे दूसरा विशेष उच्च करते करते १६ स्वर्ग (श्वेताम्बरोंके १२ तथा दिगम्बरोंके १६) और एकसे दूसरा अधिक नीचा करते करते ७ प्रकारके नर्कका उपदेश दिया गया है । तथापि जीवनकी इन चारों स्थितियोंमें जीव शरीरकी शक्ति शुद्ध आत्मा नहीं है । उसका कोई न कोई प्रकारका जड़ शरीर होता ही है । स्थूल या सूक्ष्म

पञ्चमी स्थिति ।

परन्तु इन चारों जीवनकी स्थितियोंके पश्चात् एक अन्तिम पांचवीं विशुद्धतम शरीररहित स्थिति है जो यदि एकवार प्राप्त

होगई तो सदा बनी ही रहती है. इन चारोंमेंसे प्रत्येक रूपकी अवधि मर्यादित है अर्थात् आयु नियमित है कि जिसका अन्त कभी न कभी आता ही है यद्यपि यह काल स्वर्ग नर्कमें तो विशेष होता है तथापि अन्त तो है ही, परन्तु उस विशुद्ध शरीररहित स्थितिमें जीवनकी लम्बाई अमर्यादित है कि जिसका अन्त कभी नहीं आता और यह स्थिति तब ही प्राप्त होती है जब हमारी विकाशपानेकी स्थिति पूर्णदशा पर पहुंचती है और यह दशा ही जीवनका लक्ष्य (अर्थात् Gool है) और प्रत्येक व्यक्तिको यह प्राप्त हो सकती है और क्रम २ से विकाश पाते २ वहां तक पहुंचती है। इस अन्तिम स्थितिके प्राप्त होनेके लिये यदि कोई जीवन उपयोगी है तो वह मनुष्य-जीवन है।

चार दुर्लभता।

मुझे यहां याद आता है कि चार बातें दुर्लभ हैं (१) मानुष्यजीवन प्राप्त होना दुर्लभ है. (२) मनुष्यजीवन प्राप्त होने पर सत्य उपदेश प्राप्त होना. (३) सत्य उपदेश मिलने पर उस पर श्रद्धा होना. और (४) श्रद्धा होने पर उस पर मनन करके उसके अनुसार चलना यह चारों बातें दुर्लभ हैं।

जिस स्थितिमें हमने जन्म लिया है वह कोई अकस्मात् हमको नहीं मिली है। पूर्व जन्ममें जैसी करणी करी हो वैसा ही पाश्चात्य जीवन प्राप्त होता है। अलबत्ता उपदेश ऐसा है कि जितने ही हम भले या बुरे होते हैं उतना ही हमको सुख या दुःख मिलता है। ईसाई लोग भी यही मानते हैं तथापि जहां वे लोग यह मानते हैं कि नारकीजीवन सदैव नित्य रहता है वहां जैनी यह मानते हैं ति नर्कके जीवनका भी कभी न कभी अन्त आजाता है।

यह उपदेश कहांसे लिया गया है?

जिम भांति ईसाई (ख्रीष्टीय) ईसाके अनुगामी है उसी भांति जैनी महावीर जिनेश्वरके माननेवाले हैं। महावीरजिन ईसाके पूर्व छठवीं शताब्दीमें उत्पन्न हुए थे. उनका जन्म भारतमें हुआ था और अपनी आयुके पिछले ३० वर्ष इन्होंने उपदेश देनेमें व्यतीत किये. उनको जन्मके साथ २ ही अवधिज्ञान विश्वदर्शन तथा विश्वश्रवण आदि लब्धियें प्राप्त हुई थीं। तत्पश्चात् उनको वह परमज्ञान प्राप्त होगया जिससे दूसरेके हृदयका भाव जान सकते थे. ४२ वर्षकी आयु होने पर तपश्चर्या तथा अपने ज्ञान विकाश होनेसे वे सर्वज्ञ होगये

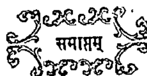
थे और जब तक आप सर्वज्ञ नहीं हुए थे तब तक उपदेश करना नहीं प्रारम्भ किया था (इस प्रकार अर्थात् जैनी एक सर्वज्ञ महात्माके उपदेशको मानने वाले हैं तथा उनके ही अनुगामी हैं ऐसी परम्परा है) जिस भांति बाइबिल खीष्टके उपदेशोंका संग्रह है उसी भांति जैनशास्त्र महावीरके उपदेशोंका भण्डार है।

जिनदेवके लक्षण।

देव अर्थात् धर्मनियंताके कैसे लक्षण होने चाहियें इस विषयमें जैनियोंका दृढ़ विश्वास है कि धर्मनेता (Religions leader) सर्वज्ञ होना चाहिये अन्यथा वह लोगोंके जीवनके लिये धर्मशास्त्र तथा नियम (Code of rules of) बनाने योग्य नहीं है, यह बात भली भांति प्रगट है क्योंकि यदि सर्वज्ञ न हो तो कुछ ऐसा होगा जो कुछ कम जाने और जिस बातोंको वह न जाने उसको करने या न करने की शिक्षा हमको दें तो सम्भव है कि हम लोग उसकी सीख कर उनसे अधिक रूपमें उस कार्यको करने योग्य होजायँ।

और उसको निद्रा भी न आनी चाहिये ताकि उसके ज्ञानकी सर्वज्ञतामें, कोई भी प्रकारका Discontinuity विशेष

हो. यथा क्रोध, भय, लोभ आदि द्वारा और उसमें यह गुण भी होना चाहिये कि उस पर चाहे कुछ भी किया जाय परन्तु क्रोध न आवे, किन्तु सबको क्षमा करे विरोधी चाहे कितना ही दुष्ट क्यों न हो। इसके उपरान्त अन्य लक्षण भी श्रीजिनेश्वरके बतलाये हैं. मैंने इस निबन्धके प्रारम्भमें कहा था कि सब उपदेशोंका सार इस महावाक्यमें है कि " अहिंसा परमो धर्मः " अर्थात् ' किसीको कष्ट नहीं देना ' यही सबसे बड़ा धर्म है।



श्री.

वाचकवर्गने सूचना.

अमोए प्रसिद्धिमां मूकेला लेखो शिवाय बीजा पण घणा जैनेतर विद्वानो जैन तत्त्वोनो बारीक दृष्टियी अभ्यास करी पोतपोताना अभिप्रायो प्रसिद्धिमां मूकवाने बाहर आवेला छे अने तेओना लेखो थोडाज वखतमां जिज्ञासुजनोने मळवानो संभव पण छे.

जुवो—जैन पत्र पु० २० मुं. अंक १८ मो ता. ३० मी एप्रील सने १९२२ ॥ संवत् १९७८ वैशाख सुदि ३ पृ. २१४॥

जैन साहित्यनी योजना.

दुनियाना विद्वानपुरुषोना हाथे जैन साहित्यनुं संशोधन अने स्पर्द्धा.

" जैन साहित्यना रसिक जैनेतर विद्वानोना अनुभवनो लाभ लेवाने आचार्यश्री विजयधर्मसूरिए घणाने नोतर्या हता जाणीने संतोष थशे के तेना परिणामे नीचेना साक्षरोए साथेज जणावेल विषय उपर पोतानो खास निबंध लखवाने कबूलात आपी दीधी.

एटलुंज नहीं पण यणाए तो पोते कबूलेला निबंधो अत्यार अगाउ मोकली आप्या छे आवा निबंध लखवा वहार आयेल सारासो तथा निबंधो अत्यार सुधीमां नीचे मुजब नकी थया छे.

१ जैनोनो कर्मसिद्धांत. लखनार डो. टी. टा. डेगोन-होलेंड ॥

२ जैनमत धर्म छे या तत्वज्ञान लखनार टो. ओ. पेर्टोल्ड. पी. एच. डी.

३ जैनमतमां ईश्वरनी मान्यता. ले. डो. ओ. पेर्टोल्ड. पी. एच. डी.

४ हेमचंद्राचार्यनी विद्वत्ता. ले. डो. जोन नावेल बरलीन तथा श्रीयुत ए. जे. सुनावाला, भावनगर.

५ जैनमतमां अहिंसानो सिद्धांत. ले० श्रीयुत बाहुबलीनाथ. तंजोर.

६ जैनमतमां द्रव्यनुं स्वरूप. ले. डो. हेल्मुथवान नोसनेप. बरलिन.

७ बौद्धसाहित्यमां जैनमत. ले. विमलचरण ला. एम. ए. कलकत्ता.

८ तीर्थंकर भगवाननुं जीवन. ले. प्रो. हीरालाल आर. कापडीया. मुंबाई.

९ जैनज्योतिष्. ले. डो. डब्ल्यु किरफल. बोन जर्मनी.

१० जैनकानुन ले. श्रीयुत जे. एल. जैनी दील्ही तथा पी. जोप्त. एव्यास वुनेलवी बोन जर्मनी.

११ जैनसाहित्यनी युरोपद्वारा खोज. ले. डो. ओह. नोवेल. बरलीन.

१२ प्राचीन जैनसाहित्य. ले. डो. डब्ल्यु. शुब्रिंग. हैमबर्ग.

१३ युरोपमां जैनधर्मना प्रचारक एब्रेट. वेबर. ले. फिनहेनरिच. जर्मनी.

१४ जैन साहित्य अने कौटिल्य अर्थशास्त्र. ले. डो. जे. जोली. जर्मनी.

१५ जैनधर्ममां मारो अभ्यास. ले. डो. हर्मनजेकोबी बोन. जर्मनी.

१६ भारततुं प्राचीन तत्त्वज्ञान अने तेनी साथे जैनधर्मनो संबंध. ले. डो. हर्मन जेकोबी. बोन जर्मनी.

१७ भारतीय साहित्यमां जैनोनुं स्थान. ले. डो. विन्टरनेस प्रेग.

१८ बुद्ध अने महावीर ले. प्रो. एर्नस्त ल्युमेन. पेडन.

१९ खारवेल शिलालेख. ले. डो. स्टेनकौनो नार्वे.

२० जैन गृहस्थोनो धर्म. ले. डॉ. आर. शामशास्त्री. महीसुर.

२१ संयुक्तप्रांत अने बिहारमां शेष प्राचीन वस्तुओ. ले. राव-बहादुर हीरालाल डीपूटी कमीशनर अमरावती.

२२ अन्यन्यायो साथे जैनन्यायनी तुलना. ले. हरिसत्यभट्टाचार्य एम. ए. हुगली.

२३ गुजरात अने जैनोनी मध्यकालीन राज्यनीति. ले. श्रीयुत कन्हैयालाल मुन्शी एडवोकेट मुंबाई.

२४ जैनशिक्षण अने विद्या; ले. नरेंद्रनाथ लॉ. एम. ए. कलकत्ता.

२५ जननीतिशास्त्र. ले. प्रो. ए. जे. विजरी. वडोदरा.

२६ जैनोनी ईश्वरमान्यता. ले. श्री. ब्रह्मचारी शीतलप्रसादजी मुंबाई.

आ उपरांत महामहोपाध्याय हरप्रसादशास्त्री ढाका। श्रीयुत विधुशेखर भट्टाचार्य शांतिनिकेतन, भोलपुर । श्रीयुत बनारसीदास एम. ए. लाहोर, श्रीयुत पूर्णचंद्र नाहार एम. ए. कलकत्ता । विगेरे विद्वानोए पण निबंधो लखी मोकलवानुं वचन आप्युं छे परंतु तेमणे हजु विषयनां नामो लखी मोकल्यां नथी."

आ बधा लेखक महाशयोना लेखो प्रसिद्धि आव्या पछी

पण्डित पुरुषो जैनमतना स्वरूपने घणा प्रकाश स्वरूपथी जोई शकशे तेमां शक नथी.

तेमां पण पांच सात लेखो तो जैनोना खास मौलिक सिद्धान्त स्वरूपनाज छे एवी अमारी समज थएली छे. वाचक वर्ग पण तेवा स्वरूपथी जोई शकशे एवी अमारी धारणा छे.

संग्राहक—
मुनिश्री अमरविजयजी.
महाराज.

इत्यलं विस्तरेण.



आ पुस्तक छपाववामां साहाय्यं आपनार सद्गृहस्थोना नाम.



भरुच.

रु.	नाम
१०१	शा. डाह्याभाई दलपतभाई.
९	शा. फूलचंद वखतचंद.

रु.	नाम.
१९	शा. नगीनदास झवेरचंद तोलाट.
	शा. नाथाभाई वखतचंद.
	चोपडी ७

वडोदरा.

२०१ शा. ईश्वरलाल गुलाबचंद.

डभोई.

१०१ शा. छोटालाल छगनलाल कामी.

खेडा.

१०१ श्री जैनशाला संघ तरफथी.

मीयागाम

७९ शा. कस्तुरचंद भगवानदास वनमाली.

सीनोर.

रु.	नाम.
२५	शा. नाथाभाई नरोत्तमदास.
२५	बाई हरकोर, हस्ते त्रिभोवनदास पीतांबरदास.
१५	शा. चंपकलाल छगनलाल.
१५	शा. हिंमतलाल. जी. मास्तर (जैनजोतिषी) मुंबई.
१०	शा. गरबड दलपतराम.
१०	शा. नाथाभाई नंदलाल.
७	शा नरोत्तमदास शंकरलाल.
५	शा. भोगीलाल मगनलाल.
५	शा. छगनलाल करमचंद.
५	बाई मंछा (शा. लल्लु नरशीनी विधवा)
५	शा छोटालाल हरगोविंददास.
५	शा. नंदलाल मोहनलाल.
५	शा. नानचंद हरगोविंद.

चोपडी.	नाम.
१५	शा. मोतीचंद धर्मचंद.
११	शा. मोतीचंद वजेचंद.
११	शा. नाथाभाई शंकर.
१०	शा. नाथाभाई गरबड.
१०	शा. लल्लुभाई नरोत्तमदास.
७	शा त्रिभोवनदास पीतांबरदास.
७	शा. वजेचंद लल्लुभाई.
७	शा. मोतीलाल शामजी.
५	शा. कालीदास हीराचंद.
५	शा मूलचंद बहेचरदास.
५	शा. गुलाबचंद डाह्याभाई.
५	शा. गरबड शिवलाल.
५	पार्वतीबेन हस्ते नानचंद शंकर.
५	शा. त्रिभोवनदास हरगोविंद (लिलोड)
५	शा. कीलाभाई केसुर.

	नाम.
९	शा. हरिलाल नेमचंद.
९	शा. नंदलाल लखमीचंद.
९	शा. फूलचंद शिवलाल.
९	शा. मगनलाल लल्लुभाई.
९	बाई देवकोर (शा. छोटालाल माणेकलालनी मातुश्री)
३	बेन चोकस (शा. नरोत्तम हीराचंदनी दिकरी)
३	शा. मगनलाल दीपचंद.
२	शा. फूलचंद जगजीवनदास.
३	शा. ईश्वरलाल लालचंद.
३	शा. चुनीलाल वजेचंद.
२	शा. मोतीलाल पीतांबरदास.
२	शा. नरोत्तमदास दीपचंद.
२	शा. चीमनलाल लखमीचंद.
२	शा. मगनलाल चुनीलाल.
२	शा. छोटालाल नानचंद.
२	शा. चंदुलाल मोहनलाल.

चोपडी.	नाम.
९	शा. छगनलाल मोतीचंद.
९	शा. हिंमतलाल चुनीलाल.
९	शा. छगनलाल शंकरलाल.
९	शा. नाथाभाई शंकर.
९	शा. चुनीलाल कालीदास.
९	शा. मोहनलाल भगवान्दास.
९	शा. नंदलाल चुनीलाल.
९	शा. नाथाभाई नंदलाल.
९	शा. वाडीलाल सखीदास.
९	शा. शंकरलाल पीतांबरदास.
९	शा. नगीनदास मोतीचंद.
९	शा. धारशीभाई कचराभाई.
९	शा. चुनीलाल नरोत्तमदास.
४	शा. मगनलाल लालचंद.
४	शा. छोटालाल गिरधर.
३	शा. चुनीलाल भवानीदास.
३	शा. फोगटलाल पीतांबरदास.
३	शा. खीमचंद लल्लु.

सीनोर.

रु.	नाम.
२९	शा. नाथाभाई नरोत्तमदास.
२९	बाई हरकोर, हस्ते त्रिभोवनदास पीतांबरदास.
१९	शा. चंपकलाल छगनलाल
१९	शा. हिंमतलाल. जी. मास्तर (जैनजोतिषी) मुंबई.
१०	शा. गरबड दलपतराम.
१०	शा. नाथाभाई नंदलाल.
७	शा नरोत्तमदास शंकरलाल.
६	शा. भोगीलाल मगनलाल.
६	शा. छगनलाल करमचंद.
६	बाई मंछा (शा. लल्लु नरशीनी विधवा)
६	शा छोटालाल हरगोविंददास.
६	शा. नंदलाल मोहनलाल.
६	शा. नानचंद हरगोविंद.

चोपडी.	नाम.
१९	शा. मोतीचंद धर्मचंद.
११	शा. मोतीचंद वजेचंद.
११	शा. नाथाभाई शंकर.
१०	शा. नाथाभाई गरबड.
१०	शा. लल्लुभाई नरोत्तमदास.
७	शा त्रिभोवनदास पीतांबरदास.
७	शा. वजेचंद लल्लुभाई.
७	शा. मोतीलाल शामजी.
६	शा. कालीदास हीराचंद.
६	शा मूलचंद बहेचरदास.
६	शा. गुलाबचंद डाह्याभाई.
६	शा. गरबड शिवलाल.
६	पार्वतीबेन हस्ते नानचंद शंकर.
६	शा. त्रिभोवनदास हरगोविंद (लिलोड)
६	शा. कीलाभाई केसुर.

चोपडी.	नाम.
९	शा. हरिलाल नेमचंद.
९	शा. नंदलाल लखमीचंद.
९	शा. फूलचंद शिवलाल.
९	शा. मगनलाल लल्लुभाई.
९	बाई देवकोर (शा. छोटालाल माणेकलालनी मातुश्री)
३	बेन चोक्स (शा. नरोत्तम हीराचंदनी दिकरी)
३	शा. मगनलाल दीपचंद.
३	शा. फूलचंद जगजीवनदास.
३	शा. ईश्वरलाल लालचंद.
३	शा. चुनीलाल वजेचंद.
२	शा. मोतीलाल पीतांबरदास.
२	शा. नरोत्तमदास दीपचंद.
२	शा. चीमनलाल लखमीचंद.
२	शा. मगनलाल चुनीलाल.
२	शा. छोटालाल नानचंद.
२	शा. चंदुलाल मोहनलाल.

चोपडी.	नाम.
९	शा. छगनलाल मोतीचंद.
९	शा. हिंमतलाल चुनीलाल.
९	शा. छगनलाल शंकरलाल.
९	शा. नाथाभाई शंकर.
९	शा. चुनीलाल कालीदास.
९	शा. मोहनलाल भगवान्दास.
९	शा. नंदलाल चुनीलाल.
९	शा. नाथाभाई नंदलाल.
९	शा. वाडीलाल सवीदास.
९	शा. शंकरलाल पीतांबरदास.
९	शा. नगीनदास मोतीचंद.
९	शा. धारशीभाई कचराभाई.
९	शा. चुनीलाल नरोत्तमदास.
४	शा. मगनलाल लालचंद.
४	शा. छोटालाल गिरधर.
३	शा. चुनीलाल भवानीदास.
३	शा. फोगटलाल पीतांबरदास.
३	शा. खीमचंद लल्लु.

रु.	नाम.
२	शा. कस्तुरचंद अमीचंद.
२	शा. फूलचंद शिवलाल (मालपुरवाळा)
२	शा. हेमचंद रणछोड (मांडवा)
२	शा. छोटालाल पीतांबरदास.
४	शा. ल्लुभाई मगनलाल डभोईवाळा.
२	शा. त्रिभोवनदास देवचंद (साढली).
२०४	

चोपडी.	नाम.
३	शा. गोरधनदास वीरचंद.
३	शा. मूलचंद लखमीचंद (साढली)
३	शा. गुलाबचंद लखमीचंद ,,
३	शा. गरबड नाथाभाई.
३	शा. छोटालाल हरिलाल.
३	शा. धर्मचंद भवानीदास.
३	शा. ल्लुभाई पीतांबरदास.
३	शा. हरगोविंद नरोत्तमदास.
२	शा. छीताभाई पानाचंद.
२	शा. दलपतभाई लालचंद.
२	शा. नाथाभाई हरिलाल.
२	शा. नरोत्तमदास हीराचंद.
२	शा. मगनलाल रगनाथ.
२	शा. छगनलाल कपूरचंद.
२	मालसर लाइब्रेरी.
१	शा. चुनीलाल नाथाभाई.
२३५	

उपरोक्त महाशयोए आ पुस्तक छपाववामां अमूल्य साहाय्य आपीने परोपकारवृत्ति दर्शावी छे माटे तेमनुं कृत्य अनुमोदनाने पात्र छे.

बीजा पण सद्गृहस्थो आ मार्गनुं अनुकरण करशे तो विशाळ जैनसाहित्यने खीलववामां वार नहीं लागे.

आ पुस्तकनी किंमत केवल नाममात्रनी रुपियो पोणो राखवामां आवी छे, उत्पन्ननी रकम ज्ञानखातामांज जवानी छे.

॥ इति शम् ॥

शुद्धिपत्र.

प्रस्तावना.

पृष्ट	ओळी	अशुद्ध	शुद्ध
७	४	जनोना	जैनोना
८	४	जनधर्म	जैनधर्म
९	१२	तत्त्वन	तत्त्वना
१३	११	जनआचार्योम	जैनआचार्योमें
१५	१	दशन	दर्शन
१५	६	कहे	कहे छे
१९	१४	जनीयोमां	जैनीयोमां
२१	४	भेरी	मेरी
२१	११	गवर्नमेंट	गवरमेंट
२१	१६	जनी	जैनी
२१	टीपमां	मोती	मोतीलालजी
२२	१२	पुरुषाथ	पुरुषार्थ
२२	१९	धैय	धैर्य
२२	७	प्रयोतुं	प्रेर्योतुं

पृष्ट	ओळी	अशुद्ध	शुद्ध
२३	११	निभत्सना	निर्भर्त्सना
२४	१४	जनोनी	जैनोनी
२६	६	जनधर्म	जैनधर्म
२६	१८	जनोए	जैनोए
२९	५	ग्रय	ग्रंथ
२९	१४	जनाचार्य	जैनाचार्य
३०	७	जनशास्त्रोंसे	जैनशास्त्रोंसे
३१	२	ग्रयसमुदाय	ग्रन्थसमुदाय
३१	५	पूण	पूर्ण
३१	९	जनदर्शन	जैनदर्शन
३१	११	जनमत	जैनमत
३१	१४	जनादिदशनोंका	जैनादिदर्शनोंका
३१	१६	दशन	दर्शन
३२	१	दाशनीकोंके	दार्शनिकोंके
३२	२	जनमत	जैनमत
३५	११	यथाथ	यथार्थ
३८	५	मति	मूर्ति
४३	३	ज्यार	ज्यारे

पृष्ट	ओळी	अशुद्ध	शुद्ध
४३	९	ग्रयो	ग्रंयो
४३	११	ाण	प्रमाण
४५	११	निग्रयो	निर्ग्रंथो
४६	१०	जनधर्म	जैनधर्म
४७	६	जनो	जैनो
४७	८	जनआगमो	जैनआगमो
५३	१७	जनोना	जैनोना
६०	१२	पदाय	पदार्थ

प्रथम भाग.

पृष्ट	ओळी	अशुद्ध	शुद्ध
१२	७	जनधर्म	जैनधर्म
१२नी नोट ४		जनोना	जनोना
२६	१३	सार्वभोम	सार्वभौम
३२	१५	दिग्दशन	दिग्दर्शन
४१	९	स्वयंभ	स्वयंभू
४७	३	लोकाना	लोकोना
४९	२	श्रष्ठ	श्रेष्ठ
४९	०६	चतन्य	चैतन्य

पृष्ट	ओळी	अशुद्द	शुद्द
८१	८	तत्वादस	तत्वादर्श
९१	१०	हमारही	हमोरेही
९२	९	दशन	दर्शन
१०७	८	ययाय	ययार्थ
१२६	१०	ययाय	ययार्थ
१४०	१	वदका	वेदका
१४४	८	मागमां	मार्गमां
१५३	२	तात्पय	तात्पर्य
१६०	३	अय	अर्थ
१८९	३	धम	धर्म

भाग वीजो.

पृष्ट	ओळी	अशुद्द	शुद्द
१	९	याय	यार्थ
७	७	जनसिद्धांत	जैनसिद्धांत
१०	७	ुस्तको	पुस्तको
१०	८	संवध	संबंध
११	१७	सत्रालापको	सूत्रालापको
१६	१२	शत्री	शंत्री

पृष्ट	ओळी	अशुद्ध	शुद्ध
२३	७	मल	मूळ
२९	१९	चीन	प्राचीन
९९	१	जनधर्मनी	जैनधर्मनी
१०७	८	सत्र	सर्त्र
११०	८	ज्यां	ज्यों
१११	१४	व न	वर्तन
११२	१५	पदाय	पदार्थ
१२९	८	जननीति	जैननीति

आ प्रमाणे केटलेक ठेकाणे छापती वखते टाइप उडी जवाने लीधे अक्षरो, काना मात्रा अने रेफ विगेरेनी अशुद्धिओ थवा पामी छे, माटे वाचकोने सुधारी वांचवा भलामण करीए छीए.
